



DEAN  
UNIVERSITY LIBRARIES

Kingdom of Saudi Arabia  
Ministry of Higher Education  
*Riyadh University*  
RIYAD, SAUDI ARABIA

عمادة شؤون المكتبات

التاريخ : ..... Date ..... الرقم : ..... No. ....

٨٨٧٥



٢١٧٣

ت

تعليقة على صفوة الزبد فيما عليه المعتمد ،  
كتبت في القرن الثاني عشر الهجري  
تقديرا .

٥٠ ق ١٩ س ٢١ × ٨ ر ١٥ سم

نسخة حسنة ، ناقصة من الآخر ، خطها نسخ  
معتاد .

٥٨٦٧

١ - الفقه الشافعي ، فقه المذاهب الإسلامية  
أ - تاريخ النسخ ب - شرح صفوة الزبد فيما  
عليه المعتمد .

٤ / ١٦٣٠ ف

١٤ / ١٠ / ١١



بسم الرحمن الرحيم وصلى

شرح الخريدة في علم السوتخنة

٨٦٧ هـ



كتاب في ما

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات

الرقم:	٥٨٦٧	ف ١٦٦٣	٤
الصفحات:	تعليقه على صفة الزبد وجماعه لعمد		
المؤلف:	-----		
تاريخ النسخ:	الطبعة العشرية		
اسم الناشر:	-----		
عدد الأوراق:	٥٥	٨٨	٩٤
ملاحظات:	-----		
	-----		



بسم الله الرحمن الرحيم اللهم صل على محمد وال محمد وسلم  
وبعد فهذه تعليفة تتعلق بصفة الزبد ينتفع  
بها من اراد شرحها والله اسأل ان يوفق لذلك  
ويعين عليه عنه وفضله امين **الواجب** اي اول  
ما يجب **على الانسان** والمراد به هنا كل مكلف كما في قوله  
تعالى والعصران الانسان لفي خسر اي كل انسان مكلف  
في خسرات ووجهه ان الخسرات والرهج انما يوصف بهما  
المكلف فحكم الله بان كل من لم يتصف بالايهات والعمل  
الصالح هو في خسرات لانه اما ان يذهب عمره في طاعة  
او معصية فان كان في معصية فهو الخسرات الظاهر  
وان كان في طاعة فلعل غيرها افضل وفعل غير الافضل  
خسرات بالنسبة لما فاتته من بعض الفضيلة وما يحتمل  
ان يكون مخصوصا للانسان في البيت والاية في رواية  
ابي داود عن ابن عباس رضي الله عنهما ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال رقع القلم عن ثلاث  
وعدهن عن الصبي حتى يبلغ والبلوغ مطلق والاحتلام  
مقيد فيحمل المطلق على المقيّد وظاهره ان الصبي  
لا يجب عليه شيء وفي معناه المجنون لما في الرواية

وعن

وعن المجنون حتى يعقل واذا ثبت ان الصبي غير مكلف  
فلا يجب عليه شيء وكما ينتفي عنه الوجوب ينتفي  
عنه التحريم لان فيها كلفة وهل انتفاء ذلك في حقه  
لعدم الحكم كما قبل الشرع او حكم من الله تخفيفا عنه  
قال السبكي لم ار من تكلم في ذلك والبحث فيه مجال  
قلت يشبه ان الثاني ارجح لقوله رفع عن الصبي  
وقرر الحكم ثم رفع تخفيفا وما خطاب الذنب فتأبى  
في حق الصبي على الصحيح من مذاهب العلماء بخوار  
فانه مأمور بالصلاة من جهة الشارع امر نذوب  
ويثاب عليها ولذا ذكر يوجد في حقه خطاب الاياحة  
والكراهة حيث وجد خطاب الذنب وهو ما اذا كان  
مميزا قاله السبكي وقد اتفق العلماء على ان الصبي  
والنائم والمجنون يتعلّق بهم خطاب الوضع من ضمان  
الممتلكات واروش الجنائيات ونحوها فليسوا كالبهيمة  
التي لم يتعلّق بها حكم البتة ولا بمنزلة الادميين  
قبل البعثة فان الحكم لم يتعلّق بهم ايضا البتة وعلى  
المختار في انه لاحكم قبل والحكمة الشرعية في تحدد  
التكاليف الشرعية عند البلوغ تنصّب الاعضاء لصلاة



قوية يقوي بها على مباشرة التكليف وتنقص الرطوبة  
وتقوى الحرارة فيحصل الانزال بسبب الحرارة الكثيرة  
وانفتاح باب الشهوة العظيمة التي توقع في الورطات  
وتجذب إلى الهوى في الدركات ويتكامل عقله  
للمنطقة بالاحكام في التكليف بهذه الامور  
لنواهي كالحكمة في راس البهيمة المانعة لها من  
سلوك ما لا يحسن سلوكه فانظر هذا الحكم والمحاسن  
يعني بصير كل روتا مل هذه اللطائف تصفو فكرتك  
يمتلي قلبك نور الفهم الكتاب والسنة واسأل الله  
ان يوزعك شكر هذه النعمة وقل لو علمت الملك ما نحن  
عليه لجالدتنا بالسيرف عليه واعلم انه يدخل في  
عموم الانسان في البهت والاية الجن والانس وان  
كانت صفتا الصبي والجنون عليهم فتجري الاحكام ويدل  
في عموم الكفار بأسرهم **معرفة الاله** قال المتكلمون  
يعرف الله تعا وغيره بالمشاهدة وتعرف الاثار  
كالاستدلال بالمصنوع على الصانع وبالبنا على الباني  
ويعرف الله تعا باثارة بلا خلاف قال الله تعا  
سنريهم آياتنا في الافاق وفي انفسهم ومعرفة المشاهدة

الحكمة تنفع الجاهل  
للحاج في فهم الدابة

اقوي

اقوي من معرفة الاثار وقال بعضهم لا نسلم قوة  
معرفة المشاهدة على معرفة الاثار مطلقا بل  
فيه تفصيل وهوان المشاهدة في حق عارف بالذات  
اقوي في معرفتها بخلاف من لم يعرف الذات قبل  
وهذا لا يحصى عنه فان من وضع بين يديه ثلاثة  
احجار من بلخش ونبخش وزجاج ولا يميز بينهما  
لا تفيد المشاهدة في معرفة الذات شيئا وقد  
حارت الالباب في معرفة الله تعالى بالايساء  
والصفات وحكي الرافعي وجهه في باب التصريح ان  
العيان لا يكفي في حق من لا يفيد العيان معرفة  
وانه يخرج على بيع الغائب اذ لا اثر لعيانه قال  
وهذا الوجه فيمن اشترى زجاجة يظنها جوهرة و  
سئم شهد لذلك لما ذكره المتن في فتاويه انه لو ارى  
العيب ولم يعلم انه عيب انه يثبت له الخيار اذا  
كان يخفي على مثله ولكن قد اطلق ائمة السنة  
على ان معرفة الله بالمشاهدة فيمن انعم الله عليه  
بها اتم من الدلالة ولا يحتاج الى معرفة الذات  
قبل ذلك لانه تعالى اذا انعم على العبد برويته خلق



فيه علما ضروريا بان هذا المراد هو الرب ومعرفة  
العباد لربه نوعان احدهما المعرفة العامة وهو  
الاقرار به والتصديق والايمان فهذه معرفة  
عامة المومنين والثاني معرفة خاصة وهو ميل  
القلب اليه بالكلية والانس به وهي المعرفة  
الخاصة بالعارفين واعلم انهم قد اختلفوا في  
الواجب الاول فقربا على القول بوجوب معرفة  
الله تعالى على بضعة عشر قولا احدها وهو المخرج  
به والمنقول عن الشيخ ابي اسحق وقال التلمساني  
هو قول عامة اهل الحديث وسلكوا طريق السلف  
اول الواجبات العلم بالله تعالى لقوله  
فاعلم انه لا اله الا الله وليعلموا انما هو الله  
واحد وصح الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في  
القواعد انه لا يجب النظر الا عند الشك فيما يجب  
اعتقاده فيلزم النظر فيه الي ان يقتضيه واذا  
قلنا بوجوب النظر في كل شيء وحديث كل مولود  
على الفطرة ظاهر في رفع هذه المسألة والقول الثاني  
ان اول الواجبات النظر الطودي الي العلم بحد العالم

ومعرفة

ومعرفة الصانع وهو المنسوب الي الاستناد ابي اسحق  
لانه لا يتوصل الي المعرفة الا بالنظر وما لا يتم  
الواجب الا به فهو واجب وفي كتاب الله ايات  
كثيرة في وجوب النظر والاستدلال بالايات  
والعلامات ويدل عليه قوله وليعلموا انما هو الله  
واحد وقال ابن السمعاني في القواطع انكر هذا  
الحديث وكثير من الفقهاء قوله اهل الكلام ان اول  
الواجبات النظر بل اولها معرفة الله تعالى على  
ما ورد به الاخبار ولو قال الكافر اجهلوني لا نظر  
ولا بحث لا يجهل ولا ينظر ولكن يقال له اسلم  
في الحال والافانت معروض على السيف قال ولا  
اعرف في ذلك خلافا بين الفقهاء وقد نص عليه ابن  
تشرح قال الزركشي وهو عجيب فقد حكى في الردة  
وجهمي فيما اذا اتعين قتل المرتد فقال عرضت لي  
شبهة فاريدوها لا اعود الي ما كنت عليه فهل يتناظر  
لانها لهما وجهات والقول الثالث انه يجب الايمان  
بالله ورسوله ثم يجب النظر والاستدلال بالمؤيدات  
الي ذلك وهو اختيار اصحاب الحديث والرابع النطق



بالشهادتين والخامس التقليد قال الرازي في  
التحصيل الخلاف لفظي قال الزركشي بل هو معنوي  
تظهر قايده في التعصية بترك النظر على من اوجبه  
دون من لم يوجبه وقال ابن خورك سبب هذا  
الخلاف اختلاف فهم في المعرفة اهي ضرورية او  
كسبية فمن قال ضرورية قال اول فرض الاقرار  
بانه تعالى ومن قال كسبية قال اول فرض النظر  
والاستدلال بالموديات الى المعرفة **باستبقات**  
اي باليقين لقوله تعالى وكذا ذكرني ابراهيم  
ملكوت السموات والارض وليكون من الموقنين  
اي كشف له عن ايات السموات والارض الدالة  
على وحدانيته سبحانه ليستدل به وليكون من  
الموقنين **واليقين** عبارة عن علم يحصل بسبب التأمل  
فاذا اثرث الدلائل صارت سببا للحصول اليقين  
والطمانينة في القلب وليكون من يوقن علم كل  
شيء حسا وخبرا **والنطق بالشهادتين** **اعتبر الصحة الايمان**  
الدليل على اعتبار النطق بالشهادتين لصحة الايمان  
انه مأمور به في قوله تعالى قولوا امنا بالله وفي

حديث

حديث ابن عمر المتفق عليه امرت ان اقاتل الناس  
حتى يشهدوا ان لا اله الا الله وان محمدا رسول  
الله والامر بالقول في الآية والحديث دالات  
على اعتبار النطق بالشهادتين وانه لا بد من  
التلفظ بهما كما انه لا بد من اعتقادهما واذا  
تلفظ بهما الكافر عصم دمه وماله فان الاسلام  
انما يدار على النطق اهر الجلية دون الاسرار  
الحقيقية ووجه الدلالة من الحديث انه جعل  
غاية اتمام تلة النطق بالشهادتين وظاهر الاقتضا  
على الشهادتين يكفي في اسلام المرئى والاصلي  
وانه يكفي ايضا فمن اقرب رسالة محمد صلى الله عليه وسلم  
وانكر كونه مبعوثا الى العالمين والجهنم على  
انه لا يثبت اسلامه حتى يشهد ان محمدا رسل  
الى الخلق اجمعين او يبرأ مع الشهادتين من  
كل دين يخالف الاسلام **من قدرا** اي لا تشترط  
الشهادتين الا للقادر على التلفظ بهما فان  
عجز عن التلفظ الحرس او سكتة او اخذ ام مينة  
قبل التمكن صح اسلامه وان عرض عليه التلفظ



فأبى مع القدرة عليه كما يجال ونحوه لم يصح مسلماً  
وان صدقه بقلبه وكذا ان لم يعرض عليه الاسلام  
عند الجمهور وقال الغزالي تكفيه في دفع العذاب  
في الآخرة قال فكيف يعذب من قلبه مهلو بالإيمان  
وهو المقصود غير أنه لحفايه انيط كلهم بالآ  
قرار الظاهر وعلى هذا هو موطن عند الله تعالى  
غير مومن في أحكام الدنيا عكس المنافق وهذا  
ظاً هر كلام شيعه في الارشاد ايضا **ان صدق القلب**  
فلا بد في حقيقة الايمان من التصديق بالقلب  
وان النطق باللسان لا يكون ايماناً دون التصديق  
بالقلب والاحلاص وقد وقع التفريق بين الاسلام  
والايمان بقوله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم  
تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا وفي حديث سعد ابن  
ابي وقاص اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رهطاً وانا جالس فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم  
رجلاً منهم هو اعجبهم الى فقلت ما تدع عن فلان  
واحد اني لا اراه موثقاً قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم او مسلماً الحديث فالاسلام هو الدخول في

الاسلم

الاسلم والا نقياد بلفظ الشهادتين ليأمن على  
نفسه وماله ولا يكون حرباً للمسلمين والايمان هو  
التصديق بالقلب مع طمأنينة النفس اليه فان  
قلت المومن والمسلم واحد عند اهل السنة فكيف  
يفهم ذلك مع هذا القول فالجواب ان بين العام  
والخاص فرق فالاسلام اعم والايمان اخص  
قال البغوي الاسلام اسم لما ظهر من الاعمال والايمان  
اسم لما بطن من الاعتقاد وليس ذلك لان الاعمال  
ليس من الايمان والتصديق بالقلب ليس من الاسلام  
بل ذكر تفصيل الجمله هي شي واحد جماعها الدين كما  
في الحديث انكم خير من يعلمكم دينكم **واذا سلمنا**  
ان الآية صريح في تحقيق الاسلام دون الايمان فإ  
لمراد ان الاسلام المقترن في الشرع لا يوجد بدون  
الايمان وهو في الآية بمعنى الانقياد الظاهر  
دون الباطن بالتلفظ بالشهادتين أو المعنى  
ان الايمان التصديق قوله تعالى وما انت بمؤمن  
لنا وقوله عليه الصلاة والسلام الايمان ان تؤمن  
بأحد الحديث أي تصدق وليس حقيقة التصديق

من تصديق بالوكان مع



ان يقع في القلب نسبة الصدق الى الخبر والمخبر  
من غير اذعان وقبول لذلك بحيث يقع عليه  
اسم التسليم على ما صرح به الامام الغزالي وامر  
بالصدق تصديق النبي صلى الله عليه وسلم  
بالقلب في جميع ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم  
من عند الله فالشرك المصدق بوجود الصانع  
وصفاته لا يكون مومنا الا بحسب اللغة دون  
النسبة لاخلاله بكمال التوحيد لقوله تعالى وما  
يو من اكثرهم بالله الا وهم مشركون والتصديق  
بالقلب ركن لا يحتمل السقوط اصلا والافرار  
قد يحتمله كما في حالة الكراه فان قيل قد لا يبقى  
التصديق كما في حالة النوم والغفلة فالجواب  
ان التصديق باقي في القلب والذهول انما هو  
عن حصوله ولو سلم فالشارع جعل المحقق الذي  
يقرر عليه ما يصادف في حكم الباقي حتى كانت  
المومن اسما لمن امن في الحال او في المآتي ولم  
يظرا ما هو علامة التكذيب من صدق بقلبه ولم  
يقرب لسانه فهو مومن عند الله تعالى وان لم

يكن

يكن مومنا في احكام الدنيا ومن اقرب لسانه ولم  
يصدق بقلبه فالمنافق ومن اقرب باللسان وحده  
فلا نزاع انه تجري عليه احكام الدنيا ظاهرا وانما  
النزاع في كونه مومنا بينه وبين الله تعالى فائدة  
استدل البخاري على النطق بالشهادتين لا يكفي  
بل لابد من تصديق القلب بقوله تعالى ولكن  
يؤخذكم بما كسبت قلوبكم فقال باب قول النبي  
صلى الله عليه وسلم انا اعلمكم بالله وان المعرفة  
فعل القلب لقوله تعالى ولكن يؤخذكم بما كسبت  
قلوبكم هكذا الرواية المشهورة رواية ابي ذر  
وهو با لا صافه وهذا اللفظ اعني اللفظ بالعلم  
هو لفظ البخاري في الحديث الذي ذكره في  
هذا الباب في جميع طرقه وفي رواية الاصيلي  
انا اعرفكم بالله وهو محمول على ترادف العلم والمعرفة  
وعليه عمل البخاري ومراد البخاري في  
هذه الآية الاستدلال على ان الايمان بالقول  
وحده لا يكفي بل لا يتم الا بانضمام الاعتقاد بفعل  
القلب ومعني بما كسبت قلوبكم بما استقر فيها والآية



وان وردت في الايمان بفتح الهمزة والاستدلال  
بها في الايمان بالكسر اوضح للاشتراك في المعنى  
اذ مدار الحقيقة فيهما فعل القلب وكان البخاري  
ملح تفسيره ابن اسلم فانه قال في قوله تعالى  
لا يؤخذكم الله باللغو في ايمانكم قال هو لقول الرجل  
ان فعلت كذا فانا كافر قال لا يؤخذ به الله بذلك  
حتى يعتقد به قلبه فظهرت المناسبة بين الآية  
والحديث الذي ذكرهما البخاري فعلى هذا في الآية  
والحديث دليل على بطلان قوله الكرامية ان  
الايمان قول فقط والمرحبة هو اعتقاد ونطق  
فقط دون الاعمال كالصلاة ونحوها والمعتزلة  
قالوا هو العمل والنطق والاعتقاد والفارق بين  
قولهم وقول السلف الصالح ان الايمان هو اعتقاد  
بالقلب ونطق باللسان وعمل بالاركان ان المعتزلة  
جعلوا الاعمال شرطاً في صحة الايمان والسلف جعلوها  
شرطاً كماله وهذا كله بالنظر الى ما عنده ما بالنظر  
الى ما عندنا فالاسلام هو الاقرار فقط فميزا  
لشها ديني اجريت عليه احكام المسلمين في الدنيا

ولم

ولم يحكم عليه بكفر الا ان اقتربت به فعل يدل على  
كفره كالسجود للصنم فان كان لفعل لا يدل على الكفر  
فهو الفاسق واثبتت المعتزلة الواسطة بين الايمان  
والكفر فقالوا الفاسق يقال فيه لا مومن ولا كفار  
قال الخطابي الصحيح في ذلك ان المسلم قد يكون مومناً  
في بعض الاحوال ولا يكون مومناً في بعضها والمومن  
مسلم في جميع الاحوال فعلم مومن مسلم وليس كل مسلم  
مومن واذا حملت الامر على هذا استفهام كذا تافيل  
الايات ولم يختلف القول في ثبوتها وقال البغوي  
في حديث سوال جبريل عليه السلام عن الاسلام  
والايمان جعل النبي صلى الله عليه وسلم الاسلام  
لما ظهر من الاعمال وجعل الايمان اسماً لا يثبت  
الاعتقاد **وبالاعمال** اي وينتصر الاعمال وهي الطاعة  
لله تعالى وزيا دتها **اي** الايمان **ناقص وهذا**  
**كمال** اي يوصف بالنقص والكمال فز يادته بكثرة  
النظر ووضوح الادلة ولهذا كان ايمان المصدقين  
اقوي من ايمان غيرهم بحيث لا تغتريه الشبهة  
ويؤيده ان كل احد يعلم ان ما في قلبه يتفاضل



حتى انه يكون في بعض الاحوال اعظم يقينا واخلاصا  
وثوقا منه في بعضها وكذلك في التصديق والمعرفة  
بحسب ظهور التواضع وكثرة ثبوتها وانك ذلك اكثر  
للمتكلمين وقالوا ومتى قيل ذلك كان مشكوكا في  
الايمان قال الشيخ هي الدين النوراني والاظهر  
ان التصديق يزيد وينقص وما نقل به عن السلف  
جميع به عبد الرزاق في مصنفه عن سفيات  
الثوري ومالك بن انس والاوزاعي وابن جريح  
ومعمر وغيرهم وحكاها الاكثاني اصول اعتقاد اهل  
السنة عن خمسة عشر من الصحابة والتابعين  
واتباعهم فرق الحسين وعن الشافعي واحمد  
وغیرهما من الائمة وروي سنده الصحيح عن  
البخاري قال لقنت اكثر من الف رجل من العلماء  
بالامصار ضاريت احدا منهم يختلف في ان  
الايمان قول وعمل يزيد وينقص واستدل البخاري  
على ذلك بايات منها قوله تعالى الذي انزل السكينة  
في قلوب المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع ايمانهم  
وذلك ان الله جعل السكينة والطمانينة في قلوب

المؤمنين ليثبت ايمانهم عند لقاء الحروب فيكون ذلك  
سببا لزيادة ايمانهم فكما ورد عليهم ونهي قاموا  
به وعملوا كان ذلك زيادة في ايمانهم ومما يدل على  
ذلك صريح ما رواه الامام احمد عن طريق عبد الله  
ابن عليم عن ابن مسعود كان يقول اللهم زدنا ايمانا  
ويقينا وفقها قال الحافظ ابن حجر واسناده صحيح  
ودهب الخفيفة كما قال مفتي ثقلی الانس والحن  
ابو حفص عمر النسي اما الاعمال فهي تنجز في نفسها  
والايمان لا يزيد ولا ينقص لان الايمان هو  
التصديق القلبي لا يتصور فيه زيادة ولا نقصان  
حتى ان من حصل له حقيقة التصديق لا يتصور فيه  
زيادة ولا نقصان وسواء اتى بالطاعات او ارتكب  
المنافقات قال ابن بطلان التصديق باسبه وسيله  
لا ينقص ولهذا توقف في بعض الروايات عن  
القول بالنقصان اذ لا يجوز نقصان التصديق  
لان الله اذا نقص صارا شكا وخرج عن اسم الايمان  
فتصدق به باق على حاله لا يتغير فيه اصلا قالوا  
والايات الدالة على زيادة الايمان محمولة على



ما ذكره ابو حنيفة رضي الله عنه انهم كانوا امنوا  
في الجملة ثم ياتي فرض بعد فرض فكانوا يؤمنون بكل  
فرض خاص وخاص له انه يريد بزيادة ما يجب  
الايمان به وهذا لا يتصور في غير عصر النبي صلى الله  
عليه وسلم قال سعد الدين التقطازاني وفيه نظر  
لان الاطلاع على تفاصيل الفرائض ممكن في غير  
عصر النبي صلى الله عليه وسلم والايمان واجبا جمالا  
فيما علم اجمالا ومفصلا فيما علم تفصيلا ولا خفا  
في ان التفصيل اريد بل الحمل وقيل ان الثبات والدوام  
على الايمان بزيادة عليه في كل ساعة وحاصله  
انه يريد بزيادة الازمان لما علم انه عرض لا يبقى  
الا بتجديد الامثال وفيه نظر لان حصول المثل  
بعد انعدام الشيء لا يكون من الزيادة في شيء  
كما في سواد الجسم مثلا وقيل المراد بزيادة ثمرته  
واشراق نوره وضيائه في القلب فانه يريد  
بالاعمال وينقص بالمعاصي ومن ذهب الى ان  
الاعمال من الايمان فقبوله الزيادة والنقصان  
ظاهر ولهذا قيل ان المسئلة فرع كون الطاعة

من الايمان وهما بحث آخر وهو ان بعض القدرية  
ذهب الى ان الايمان هو المعرفة واطبق علماءنا  
على فساد هذه لان اهل الكتاب كانوا يعرفون نبوة  
محمد صلى الله عليه وسلم كما كانوا يعرفون انبائهم  
مع القطع بكفرهم لعدم التصديق **فكن** هذه الفاء  
فالسببية فيكون الايمان يريد بزيادة الاعمال  
فكن في نفيس عمر **في الايمان في** بتحصيل **زيد** منه  
بزيادة الاعمال الصالحة وايكثتم اياك ان يقع منك  
نقص في ايمانك بارتكاب معصية من معاصي  
الله تعالى فتقع في خسرات عمر كالفنيس الذي  
لا تعدل لحظة منه الدنيا وما فيها وهو انما  
الذي تريح فيه السعادة الابدية والعيشة  
المرضية وما يريد في الايمان التصديق في كتاب  
الله تعالى وسنة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم  
كما قال الله تعالى ويؤد الدين امنوا ايماننا  
يعني بتصديقهم ما اخبر الله تعالى به في جعله  
عدة اصحاب النار تسعة عشر وكلما صدقوا كتاب  
الله في هذه الآية وغيرها ازدادوا ايمانا مع



ايما نهم وهدى مع هذا ينهم كما سياتي **وكن**  
دايما ساعيا في **صفا القلب** من الكدورات **ذاجد**  
فكلما صفيته من كدر وجدت كدرا خيرا منه  
او من غير سعيت من تنقيته منه حتى لا  
ينزل القلب صافيا وانت في الاجتهاد في اصلاح  
ساعيا فاشرق القلب بنور هداية قوله تعالى  
والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا **الصلوة**  
**والطاعات** المفروضة والنافلة وصفه الصلوة  
التي تنور القلب وتصفيه ان يكون المصلي على  
اقدم الهيئات بسكون الاطراف وعدم الالتفات  
والاطراف فلما احسن هيئة العبد الذليل بين  
يدي الملك الجليل قال بعضهم اذا وقفت  
للصلاة فاعلم ان الله ناظر اليك مطلع على  
ما في ضميرك والجنة عن يمينك والنار عن يسارك  
فاذا تمثلت بذلك اشتغلت بذكر الوقوف  
بين يدي الله عز وجل يوم القيمة انقطعت  
عندك الوسواس فيكون هذا التمثيل في حياك  
دفعادوا لقلبك من دفع الوسواس التي

لا ينفع

لا ينفع الا ادمي منها غالبا **وترك كل ما النفس شهوات**  
نفسانية وصفات بهيمية فكلما تفرقت النفس  
الى شهوة وظهرت بصفة من صفاتها فتداركها  
ببصيرتك النافذة وفر منها بصدق الالتجاء الى  
مولاي فبدا ودام تصفيك تحصل جميتك وحركة نفسك  
تقع تفرقتك وبشهوة تطيعها يحدث كدر وكن  
مستبصر ببركة علي قلبك ومستعينا بقلبك علي نفسك  
فمن قام بعقله علي همته واعتزم بسيرة من نفسه  
فهو الذي عتق نفسه من رق هواها واكثر الصويرة  
علي ان الصوفي انما سمي بذلك لكثرة تصفية قلبه  
قال سهل ابن عبد الله الصوفي من صفا من الكدر  
وامتلا من العبر وانقطع الي الله عن البشر وتساوى  
عنده الذهب والمدر وقيل الصوفي هو الذي يكون  
دايم التصفية فلا يزال يصفي اوقاته عن شوب  
الاكدار بتصفية القلب عن شوب النفس ويعينه  
علي هذه التصفية دوام افتقاره الي مولاه قال  
حات اسم الفقيه في العصر الاول مطلقا علي علم طريق  
الآخرة ومعرفة دقائق افات النفوس ومفسدات  
الاعمال واستيلاب الخوف علي القلب دون الفروع في



احكام الفتاوى **وساير الاعمال لا تخلص** فاعلمها وتقع  
صححة مجزية **الاعمال النية** لقوله عليه الصلاة والسلام  
انما الاعمال بالنيات والاعمال جمع عمل وهو حركة اليد  
بكله او بعضه قولاً باللسان او فعلاً بالجراحة او بالقلب  
والاثر اطلاقه على الجراحة وعلى التعميم فنكون النية  
ومخرجها من عمل القلب مخصوصا من العموم اذ لا يحتاج  
الى نية اخرى وكذلك بعض المتروكة كالزكاة الفحاسة  
ومخرجها الدليل على خروج ذلك وترك الزنا والخمر والخو  
ذلك بخلاف الصوم فانه باق على شمول الحكم له  
فيحتاج الى النية ويخرج من العموم الاذان والقرأة  
والتسبيح وصدقة التطوع وهداية الطريق واماطة  
الاراضي ودفن الميت وكل ما لا يقع الاعلى وجه العبادة  
واما ما يقع تارة طاعة وتارة غير طاعة فلا بد من  
النية ونحو ذلك فانه يتاخر بلا نية وظاهر قوله  
مع النية انها شرط للصحة لان الشرط خارج عن  
الماهية مصاحب لها والمشهور عند السافعية  
انها ركن داخل في الماهية **حيث تخلص** اي لا  
تصح الاعمال الا بالنية ولا تقبل الا بالاخلاص فالأ

خلاص

خلاص شرط للقبول لا للصحة والمراد بالاخلاص ان  
يكون العمل لله تعالى خاصة دون اشتراك لقوله تعالى  
وما امروا الا ليعبدوه فخلصني له الدين وقوله تعالى  
من كان ينجوا لقاء ربه فليعمل عملا صالحا ولا يتبرك  
بعبادة ربه احدا وكتب بعضهم الى اخيه اخلاص  
النية في الاعمال يكفيك قليل من العمل ومن لم يهتد  
الى النية بنفسه فليصحب من يعلمه حسن النية **ونية**  
**والقول في العمل** هذه الثلاثة ان وقعت **بغير نية**  
**سنة لا يخل** اي لا تعتبر ولا تحصل الا بالنية لقوله  
تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا وقوله  
الدين يتبعون الرسول النبي الامي فثبت بهذا ان القول  
والعمل والنية يجب ان يكون معروضا على السنة فاما  
وافقهما فهو مطلوب وما خالفهما لم يلتفت اليه وكان  
معصية او قريبا منها وما يدل على الاخلاص ووفق  
السنة ما ورد عن فضيل بن عياض رضي الله عنه  
انه قال لا يقبل الله العمل الا ان يكون خالصا صوابا  
قيلا وما اخلاصه قال ان يكون لله وصوابه ان يكون  
على وفق رسول الله صلى الله عليه وسلم **في النية**  
محضور القلب وقطعه بالذكر من بدنه بالخضوع والخشوع



والمراقبة وتصحيح النية تنزهها عن دواعي الهوى وكل ما  
للفنفس فيه حظ عاجل فتركه حتى يكون عمله صالحا  
سعه تعالى واجتماع شروطها بان تكون بالقلب وتكون  
جازمة ومعينة فيما يجب تعيينه وغير ذلك من  
الشروط المعتمدة **قبل العمل** قبل الشروع بالعمل  
ففي الصلاة لا بد من تقدم شروط الصلاة عليها  
من طهارة واستقبال وستر عورة وغير ذلك  
**وانتهابها** بعد اجتماع شروطها **مقدمة بالاول** اي  
باول العبادات كالوضوء يجب قترنها باول مغسول  
من الوجه وكالصلاة يجب قترنها بالتكبير  
وبالحج يجب قترنها باول الاحرام وغير ذلك ولا  
يشترط اقترانها في موضع المشقة كالصوم  
فانه يصح بنية متراخية عن العمل ان كان  
تطوعا ويتقدمها عليه ان كان فرضا قال صاحب  
الخصال لا يصح تقديم النية الا في حصلتين الصوم  
والكفارة وقال الجرجاني في الشافعي في كتاب  
قسم الصدقات ليس في العبادات ما يجوز

تقديم

١٥  
تقديم النية عليه غير الصوم وجها واحدا وفرض  
الزكاة والكفارة عليهما الوجهين وكذا الا  
ضحية ونشروطها في الزكاة ان تكون النية صدرت  
بعين المقدر الذي يخرجها فان كانت قبله لم  
يجز فليكن مثله في الكفارة والاضحية وال  
لتحقيق انه ليس لنا ما يمنع مقارنته ويجب  
تقديمه غير الصوم واما ما يجوز تقديمه فهو  
الباقى والضابط ان ما دخل فيه بفعله اشترطت  
فيه المقارنة كالصلاة وما دخل فيه بغير  
فعله لا يشترط كالصوم فانه لو نوى ثم طلع  
الحجر وهو نائم صح صومه فقد دخل فيه بغير فعله  
والحق الزكاة والكفارة والاضحية بالصوم  
لانه يقع بغير فعله بالنيابة **وانتهابها** اي بضم التاء  
وكسر الدال ويجوز الفتح وضم الدال وان ادمت  
استصحاب النيابة من الاول **حتى بلغت اخره**  
اي اخر العمل **عزت الثواب** عند الله تعالى **كاملا في**  
**الدار الاخر** فمن مستحبات الوضوء والغسل والتميم



وفى ذلك ان يستصحب النية من اول العبادة الى  
اخرها ان امكن ذلك واستحب بعض العلماء ان  
يذكر الله تعالى في جميع الطهارة ولا يجب استصحاب  
النية الى اخرها لما في وجوب ذلك من المشقة  
نعم يجب استصحابها حكما وهو ان لا ينوي قطعها  
ولا ياتي بما ينافيها فلو نوي في اثناها قطعها  
او ارتد والعبادة بالله تعالى اثر ذلك في المفسر  
بعده ولم يؤثر في الماضي وفي نية العبادة  
خلاف في بعض الصور **من لم يدرك يعلم** الاشارة  
لما تقدم من الايمان وزيادته ونقصه والاعمال  
والاقوال والنية وغير ذلك مما تقدم اي من جهل  
ذلك **فليس** عنه اهل العلم لقوله تعالى فاسئلوا  
اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون فاهل الذكر اهل العلم  
قاله ابن عباس ولم يختلف العلماء انه على العامة  
تقليد علمائها وانهم المرادون بقوله فاسئلوا  
اهل الذكر وكذا لم يختلفوا ان العامة لا يحجرون  
لها الفتوى لجهلها بالمعاني التي يجوز منها

التحليل

التحليل والتحريم وقد ذم النبي صلى الله عليه وسلم  
من احتاج الى شئ فسلم يسأله عنه وجعل الجاهل  
دأب شقاؤه السؤال فيما رواه ابو داود عن جابر  
رضي الله عنه قال خرجنا في سفر فاصاب رجلا  
معنا حجر فشجده في راسه ثم احتلم فسال اصحابه  
فقال هل تجدون لي رخصة في التيمم فقالوا  
ما نجد لك رخصة وانت تقدر على الماء فغسل  
فمات فلما قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
اخبر بذلك فقال قتلوه قتلهم الله الا سألوا  
اذ لم يعلموا فاشفا الفتي السؤال انما كان يكفيه  
ان يتيمم ويعصب على خرجه خرقة ثم يمسح عليها  
ويغسل ساير جسده زاد البيهقي بعد فغسل فمات  
فمات والكر ان يتكرر الزاوي دايتولد من  
شدة البرد **من لم يجد معلما** يعلمه بالاحتاج اليه في  
امرينه **فليرجل** من تلك البلدة وقد قال محمد ابن  
الفضل الفداوي في مصنفه في مذهب الشافعي  
اذا حلت البلد من اطفئ فلا تخل الا قامة  
فيها والظاهر ان هذا في المصر الجامع اما



اذا كانت الانسان في قرية هي من اعمال مصر  
 جامع فيجوز له الإقامة في قريته بحيث انه  
 اذا احتاج الى سوال ذهب الى المفتي فسأله  
 او ارسل اليه من يسأله او كتب له صورة مسئلة  
 وقد رحل جابر بن عبد الله مسيرة شهر العيد  
 الله ابن انس في حديث واحد وبوب عليه  
 البخاري بان الخرج يعني للسفر في طلب العلم  
 وهذا الحديث أخرجه البخاري في الأدب  
 المفرد واحمد وابو يعلى في مسنديهما عن جابر  
 بلغني عن رجل حديث سمعه من رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فاشتريت بعيرا ثم شردت  
 رحلي فسررت اليه شهرا حتى قدمت الشام فاذا  
 عبد الله فقلت للبراب قل له جابر علي الباب  
 فقال ابن عبد الله قلت نعم فخرج فاعتقني  
 فقلت له حديث بلغني منك انك سمعته من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فحسنت ان  
 اموت قبل ان اسمعه فقال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يقول يحشر الناس يوم

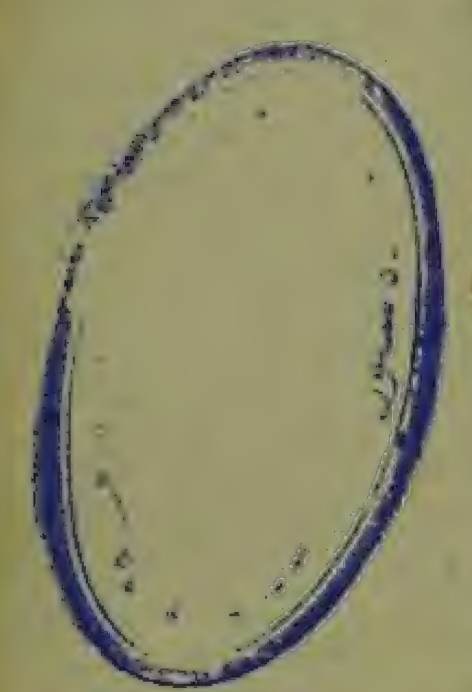
القيمة

القيمة عارة فينا دهم الحديث وذكر البخاري بعده في باب  
 الرحلة في المسئلة النازلة حديث عقبة ابن الحارث  
 انه تزوج ابنة لابي اهاب بن عن نرقائه امرأة فقالت  
 اني ارضعت عقبة والتي تزوج بها فقال لها عقبة ما اعلم  
 انك ارضعتني فركبت يعني من ملة دار اقامته الى الطرم  
 فسأله فقال كيف وقد قيل فقارها عقبة ونكحت زوجها  
 غيره وقال الحسن ان كان الرجل يخرج في ادب يكتسه  
 السنين ثم السنين ويكنى في ذلك قصة موسى عليه السلام  
 الذي اختصه الله بسماع كلامه وخلق له البحر لما علم  
 ان في الارض اعلم منه رجل في طلبه هذا مع ما كتبت له  
 في الالراج من كل شيء موعظة ونصيلا لكل شيء واستغفاريه  
 عن من يدعيه رجل في طلب زيادة علم وقال لا ابرح حتى  
 ابلغ مجمع البحرين او امضي حقا وقال ابن عمر الحقبت ثمانين  
 سنة واقبل ما قيل فيه ان الحقبت سنة حقبة واحقاب  
 فهذا العمل الخليفة في عصره عقلا اجتمع رايه ان يمشي  
 طول عمره على زيادة العلم علم لا يجب عليه فليق بطلب علم  
 واجب تقتله الشريعة اليه اترى ان اشتغال موسى  
 عليه السلام بالركوع والسجود وغيره مما يتاتي من الصبي  
 كان افضل من الرحلة في طلب العلم ايظن بموسى ترك الافضل  
 لاسيما وقد حكا الله عنه واقوه اليه بما فعله فلو كانت



فوق الرحلة في طلب العلم كما كنت نفسه الزكية  
 ارغب في تحصيله مما دونه **و** فعل **العلم** من  
 صلاة وصوم وحج وغير ذلك **من حراما باكل**  
 وهو عارف به او يشرب حراما او يلبس حراما  
 مثله **مطل** و **وضع البنا فوق موضع** محر عجاج **و** **مخجل**  
 يجعل الموضع اساسا له اني ثبت هذا البنا لادمي  
 وقد اثبت الله اعظم الخلق وهو العرش على الماء في قوله  
 وكان عرشه على الماء وخلق جميع الاشياء وجعلها على الماء  
 تدل على كمال قدرة الله تعالى لان البنا الضعيف اذا  
 لم يكن اساسه على ارض صلبة لم يثبت بدل على  
 هذا ما رواه ابو منصور الديلمي في مسند الفردوس  
 من حديث ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه  
 قال من اكل لقمة من حرام لم تقبل له صلاة  
 اربعين ليلة وفيه من حديث ابن عمر من لم  
 يبال من اين الكسب لم يبال الله من اين  
 ادخله النار وروي الامام احمد من حديث ابن  
 من اشترى ثوبا بعشرة دراهم في ثمنه درهم  
 حرام لم يقبل الله تعالى صلواته وعليه منه شيء  
 وقال

وقال ابن عباس رضي الله عنهما لا يقبل الله صلاة  
 امرؤ في خوفه حرام وقال يحيى ابن معاذ الطاعة  
 خزانة من خزائن الله مفتاحها الدعاء واسنانها  
 لقمة الحلال المنسوب على الحال اي متيقنا والمراد  
 باليقين العلم الذي لا مجال للتشكيك فيه بوجه  
 من الوجوه لسكون الفكر في الشيء المعتقد عند  
 حصول القطع وليس علم الاستدلال يجوز معه  
 التشكيك كعلمنا بحدوث العالم وبوحدانية  
 الله تعالى للاشياء بعد العدم وحكي السهروردي  
 عن فارس العلم اذا انفرد عن نعت اليقين كان  
 علما بشبهة واذا انضم اليه اليقين كان علما بلا  
 شبهة **بالقول** وهو داخل القلب وخرق بعضهم  
 بينهما **الحرم** القول باللسان **محدث** وقع في بعض  
 النسخ بكسر الحاء وهو سيف قلم **العالم** بفتح اللام اعي  
 تجرده بعد ان لم يكن والعالم بالفتح كلاما سوي  
 تعالى من الموجودات مما يعلم به الصانع سمي بذلك  
 لانه علم اي علامة على ثبوت الصانع تعالى يقال  
 عالم الاجسام وعالم الاعراض وعالم النيات وعالم





الحيوان فيخرج صفات الله تعالى لانها ليست غيبا  
كما انها ليست عينها قاله الثغنازي **بعد عدم ادراكه**  
اي اوجد الله تعالى العالم بجميع اجزائه من السموات  
وما فيها والارض وما عليها من العدم الى الوجود  
يعني انه كان معدوما فاجده خلافا للفلاسفة  
حيث ذهبوا الى قدم السموات بجميع موادها وصورها  
واشكالها وقدم العناصر يعني اصولها واسبابها لكن  
بالنوع بمعنى انها لم تخل قط من صورة نعم اطلقوا  
القول بحدوث ما سري الله لكن بمعنى الاحتياج الي  
الغير لا بمعنى سبق العدم عليه والدليل على حدوث  
العالم انه اما اعيان او اعراض لانه ان قام بذاته  
فغيب والافرض وكل منهما حادث لما سياتي والعين  
ماله قيام بذاته ومعنى القيام بذاته عند المتكلمين  
انه يتخير بنفسه غير تابع مختار في اختيار شيء اخر  
مخلاف العرض فان اختياره تابع لاختيار الجوهر الذي هو  
موضوعه اي محله الذي يقوم به وكل ماله قيام بذاته  
اما مركب من جزئين فصاعدا وهو الجسم او غير مركب  
كالجوهر وهو العين الذي لا يقبل الانقسام لا فعلا

ولا وهما

ولا وهما ولا فرضا وهو ايضا الجز الذي لا يتجزئ  
والعرض هو ما لا يقوم بذاته بل بغيره ثبات  
تكون افعاله في الخير او مختصا به اختصاص  
الباعث والطبعوث لا بمعنى انه لا يمكن تعقله بدون  
المحل على ما وهم فيه فان ذلك انما هو في بعض  
الاعراض وتحدث الاعراض في الاجسام والجواهر  
كالالوان واصولها السواد والبياض والحمة والخضرة  
والصفرة والبواقي بالتركيب والالوان هي الاجتماع  
والافتراق والحركة والسكون والعطوفا وانواعها  
تسعة وهي المرارة والحرافة والملوحة والعفوصة  
والحموضة والقبض والحلاوة والدسومة والتفاهة  
والدواب وانواعها كثيرة وليست لها امة مخصوصة  
واذا تقرر ان العالم اعيان واعراض والاعيان  
اجسام وجواهر فكل حادث والكلام في حدوثه  
طويل لا يليق بهذا المختصر **لا احتياجه الى الله**  
لان الواجب الوجود الذي يكون وجوده من ذاته  
لا شيء اصلا اذ لو كان جازم الوجود لكان من جملة  
العالم فلم يصلح محدثا للعالم ومبديا له وقريب من هذا



ما يقال ان مبدئي الممكنات باسرها لا بد ان يكون  
واجبا اذ لو كانت ممكنة لكانت من جملة الممكنات  
فلم يكن مبدئيا لها **ولو اراد الله تعالى ذلك لما**  
**كان ابتداءه** اذ الكل متعلق بارادته ومشيئته فما  
شاكات وما لم يشا لم يكن **هو لما يريد** اي  
ما يريد ويختاره **فعال** من اثبته المبالغة قال  
الزمخشري لان ما يريد ويفعل في غاية الكثرة  
والمعنى انه سبحانه لا يعترض عليه معترض ولا  
يقبله غالب فلهو يدخل اولياء الجند برحمته لا  
يمنعه من ذلك مانع ويدخل اعداء النار لا ينصرون  
منه ناصروا وقيل معناه لا يحجزه شيء ارادة ولا  
يمنع منه شيء طلبه وعن ابي السفيان قال دخلت على  
من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم علي ابي بكر  
رضي الله عنه يقولون فقلوا الانا نثبك بطبيب  
فقال قد راني الطبيب قالوا فما قال لك قال قال  
انا الفعال لما اريد **وليس الخلق** باسمهم **له مثال**  
لانه لو جعلت الامثلة بينه وبين خلقه لم يكن واحدا  
لان الواحد هو الذي لا مثله لانه لو كان له مثل لزم

كونه

كونه خالفا ومخلوقا وقديما وحادثا معا لان ما وجب للمثل  
وجب لمثله وكل ذلك محال في العقل قال الواسطي  
ليس كذا انه ذات ولا كفعله فعل وجلت الذات  
القديمة ان يكون لها صفة حديثة كما استحال ان  
يكون للذات المجددة صفة قديمة ولقد عظم الله  
المنة على اهل التوحيد واجزل النعمة على ذوي الحق  
حيث اعتق اسرارهم عن رق عبودية ماله مثل  
والعبادة لماله شكل ولما كان المعبود سبحانه لا مثل  
له حق للعابدين ان لا يدروا مقدور الا بدله ولا  
يغادروا مستورا في طلبه الا تحمله ولا يجوز بذل  
المهج الا في طلب العزيز الذي لا مثله له سبحانه قال  
ابو اسحق الاسفرائيني جمع اهل الحق جميع ما قيل  
في التوحيد في كلمتي احدهما الاعتقاد ان كل ما  
نصوره في الاوهام فاحده تعالى مجلافة لان الذي يتصور  
في الاوهام مخلوق معه تعالى خالقه والشأن  
ان ذاته ليست مشبهة بذات ولا معطلة عن الصفات  
وقد اكده تعالى ذلك بقوله ولم يكن له كفوا احد  
وهذا في غاية الجودة والايجاز **قدرة** عز وجل



**كلام مقدور جعل** أي قدرته شاملة لكل مقدور  
من الجواهر والأعراض والمراد بالمقدور الممكن أما  
المستحيلات فليعدم قابليتها للوجود لم تصلح أن تكون  
محلا لتعلق الإرادة لأنقص القدرة ولم يخالف  
في ذلك إلا ابن حزم فقال في الملل والنحل إن الله  
قادر على أن يتخذ ولدا أذ لو لم يقدر عليه كما عاخرنا  
ورد ذلك بأن اتخاذ الولد محال والمحال لا يدخل  
تحت القدرة قال أبو القاسم القشيري حقيقة القدرة  
ما يتقدر بها المراد على حسب قصد الفاعل في الوقوع  
ثم جهة الوقوع تختلف إلى خلق وكسب فقدرة الحق  
سبحانه تصلح للخلق وقدرة الخلق تصلح للكسب والخلق  
لا يوصف أحد منهم بالقدرة على الإيجاد والله تعالى  
قدرة واحدة يقدر بها على جميع المقدورات لا يخرج  
مقدور عن قدرته لانهاية لمقدوراته والمعدوم  
لا يكون مقدورا والمخلوق في خلال الحدوث يكون  
مقدورا والدليل على وجوب كونه قادرا على كل  
مقدور استمالة الوصف له سبحانه بأن يكون عاجزا

تعالى

تعالى له تعالى وجود أفعاله أيضا تدل على قدرته  
ومن عرف الله قادرا على الكمال خشي سطوات عقوبته  
عند ارتكابه مخالفته وأمل لطائف رحمته وزوايد  
نعمته عند سؤاله وحاجته لا بوسيلة طاعته ولكن  
بابتدائه ومنتهاه **علمه** سبحانه **كلام معلوم** **شمل**  
شمل علمه كل معلوم مكانا أو متكنا جوهرا أو عرضا  
موجودا أو معدوما متجزيا أو كلييا واجبا أو جائزا  
أو محالا قديما أو حادا ثانيا يعلم ذلك سبحانه بعلم واحد  
قديم لا يتعدد علمه بتعدد المعلومات ولا يتجدد لها  
وليس علمه سبحانه بمكتسب ولا ضرورة والنصوص القطعية  
ناطقة بعلمه وشمول قدرته لقوله تعالى وهو بكل  
شيء عليم وهو على كل شيء قدير ولا يخرج عن علمه شيء  
لأن الجهل بالبعض نقص كما أن العجز عن بعض المقدورات  
نقص لا كما تزعم الفلاسفة أنه لا يعلم الجزيات ولا  
يقدر على أكثر من واحد وتزعم الدهرية أنه لا يعلم  
ذاته فمن شأن من تحقق كمال علمه أن يكون مكثفيا  
يعلمه عند جريان حكمه عليه ساكنا عن السعي في تدبيره  
كما في قصة الخليل حين تعرض له جبريل عليه السلام

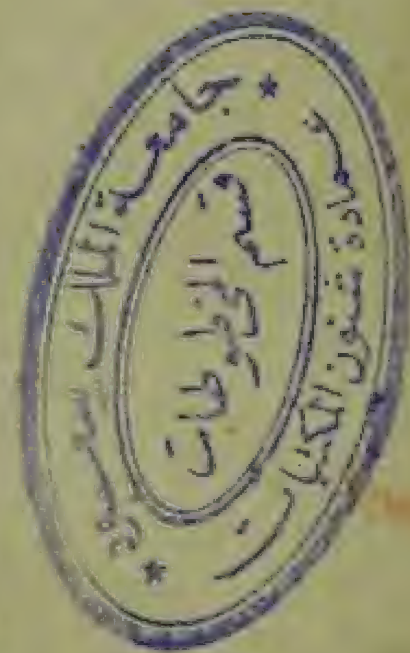


وهو في الهوا حين رمي بالملحنيق فقال له هل من حاجة  
قال اما اليك فلا فقال اما ان زيك فقال حسبي من سوالي  
علمه بجالي وقيل ان رجلا قال لبعض الموقنين اطلب  
الرجل الرزق فقال ان علم اني هو فليطلبه فقال  
ايسال الله فقال ان علم انه شبه فليذكره  
ومن ادا ب من علم ان الله تعالى عالم الخفيات  
مطلع على ما في الظماير من الحظرات يستحي في موضع  
اطلاعه عليه ويرعوي عن الاغترار بمجمل ستره  
ويحشي معاجله مكره كما قال تعالى يستخفون من  
الناس ولا يستخفون من الله وهو معهم وفي بعض  
الكتب ان لم تعلموا اني اراكم فالخلل في ايمانكم وان  
علمتم اني اراكم فلم جعلتموني اهلوت الناظرين اليكم  
**مسألة بالخلق** اي باختراع الاعدان والآثار والحوادث  
والاعراض لا يخرج حادث عن ان يكون مخلوقا له وخرج  
بانفراده بالخلق ان غيره لا يخلق فعينه رد على  
المحتزلة وغيرهم ان العبد خالق لافعاله وحجة  
اهل الحق نصرهم الله قوله تعالى والله خلقكم وما تعملون

اي خلقكم وخلق اعمالكم اي علمكم فتكون ما مصدرية  
ولا يجوز ان تكون موصولة كما قال الزمخشري فخر علي  
مذهبه الفاسد من الاعتزال فان التقدير عنده  
وانه اعلم خلقكم والذي تعملونه من الاصنام من حيث  
كونها حجارة غير مصورة فيكون التقدير عنده والله  
خلقكم وما تعملون شكله وصورته وما لا يفهم الا  
بعد ذكره لا يجوز حذفه ولا تقديره بخلاف توجيه  
اهل السنة فانه غير مفتقر الي حذف ضمير وعلى قول  
المحتزلة لا بد فيه من حذف ضمير عايد على الموصول  
وعدم الحذف اولي ويدل على مذهب اهل الحق قوله  
تعالى الله خالق كل شيء وخلق كل شيء فاكساب العباد  
اشيا فاندرجتم في عموم خلق الله تعالى ولم يخرج  
من ذلك الشيء الا ما ينزه عن الحدوث كذات الله  
وصفاته الازلية القديمة ومن ادا ب من عرف الله  
خالق كل شيء ان لا يستفاد ولا يستفاد شيئا ينظره  
من اذي او حيوان ولا ما لا قول فقد حكي عن بعضهم  
انه قال كنت مع الشبلي ففتح عليه بمنديل حتى ضم  
بكل ميت ملقي على الطريق فقال له احمل هذا الكلب



الميت وكفنه في هذا المنديل وادفنه وسر قال فحملت  
ذكر الكلب في ذكر المنديل وواريت الكلب ثم غسلت  
المنديل قال فعدت اليه فقال لي فعلت ما امرتك  
به فذكرت له ما فعلت فقال لما مررت بذكر الكلب  
استغذرتك واستغفرتك فنرديت اليك قد خلقتك  
فقلت لك ذلك ومن اداب من عرف ان الله منفرد  
بالخلق لا يشركه انتساب العبد لانه ليس محالا ان  
يخلق الله شيئا يكون حجة منه فيما يطالبه به من مراعاة  
حقوقه سبحانه ومن عرف انفراد الله بالخلق بمعنى  
انه منفرد باظهار كل شيء موجود من باطن غيبه  
الي ظاهر شهادته استقطب التدبير معه الخالق  
ثم قد قال اهل المعرفة من لم يدبر دبر له وان  
كان لا يد من التدبير قد بران لا تدبر ومنفرد  
**التدبير** اي تدبير امور خلقه دون مشاركه ولا معين  
قال الله تعالى يدبر الامر قال مجاهد يقضيه وحده وقيل  
معني تدبيره تنزيله الامور في مراتبها وعلي احكام  
عواقبها وقيل انه سبحانه يقضي ويقدر علي حسب مقتضى الحكمة  
وقيل معناه انه يدبر احوال جميع خلقه واختوال  
مكوث السموات والارض وما بينهما وما تحت الثرى



الشرعي فلا يحدث حوث في العالم العلوي ولا في  
العالم السفلي الا بتدبيره وادارته وقضائه وحكمته  
والتدبير في الامر كما قال الجوهر في اللغة  
هو النظر في الامر الي ما يليه ول اليه عاقبة والتدبير  
التفكر فيه وقال غيره هو النظر في ادبار الامر  
وعواقبها لتوقعها علي الوجه الاصح وهذا من  
صفات البشر واما اذا قلنا انه تعالى يدبر الامر  
وحد من معناه ابرام الامر وتنفيذه مما يريد به غير  
عنه بذلك تقر بربا لان الله تعالى عالم بعواقب  
الامور كلها من غير نظر ولا تدبر يعلم ما يكون قبل  
ان يكون وما لا يكون ان لو كانت كيف كانت يكون  
فالخلق جميعا في قبضته ونظم وقول علي ارادته  
قال ابو عبد الله ابن اسحق ان في كتاب الصفات  
من الايات الدلالة علي وحدانية الخالق من  
تقلب احوال العبد انه المدبر لذلك من حال الصحة  
والمرض والموت والحياة وبالنوم والانتباه والفقر  
والغني والعجز والقدرة فمن علم انفراد الله بالخلق  
والتدبير لا يفكر في تدبير نفسه بل يكل تدبيره الي



خالقه كما قال الله تعالى وربك يخلق ما يشاء ويختار  
لانه اذا كان يخلق ما يشاء فهو مدبر ما يشاء فمن  
لا يخلق له لا تدبير له اعني يخلق لمن لا يخلق ما كان  
لهم الخيرة في شئ من امورهم سبحانه الله ان يكون  
لهم الخيرة معه فمن ادعى الاختيار في شئ من التدرج  
فهو مشرك منازع للربوبية بلسان حاله وان تبرأ  
من ذلك بقالة **جل** سبحانه **عن الشبهة** **النظير** بالظا  
المثالة والشبيه والنظير في الاشكال والافعال والاعمال  
قال الفالكي الظاهر ان الشبيه والنظير والمثيل ونحو  
ذلك اسما مترادفا ويحتمل ان يقال هنا تعالى عن  
الشبيه في ذاته والنظير في صفاته لقوله تعالى ليس  
كمثل شئ وهو السميع البصير والدليل على استحالة  
ذلك ان هذه الاشياء من سمات المحدثين ومجاسة  
الاغيار وكيف تشبه ذاته ذات المحدثات وهي  
بوجودها مستغنية عن كل غير بكل وجه فهي بها  
قائمة وباستحقاق نعت صديقتها ابدية وما سراه  
من الاغيار الى الابد والابد الابد حتى يكون والي  
الابقاء والادامة محتاج وحفظه في كل الاحوال حتى يدوم

كلامه

٢١  
**كلامه** الكلام ينطلق على معان ما بين حقيقة ومجاز  
فيستعمل في اللفظ المحمل والكنائية والاشارة ودلالة  
الحال ويستعمل عند الحاجة في الجملة المفيدة فيكون حينئذ  
عربية ويستعمل في اللفظ الموضوع لمعني وعلى المعنى  
القيام بالنفس وقيل بالقلب وهو مذهب المعتزلة  
لانهم يذكرون كلام النفس والكلام عندهم لا يكون  
حقيقة **الام** في اللفظ وقد اتفقوا على انه تعالى  
متكلم واختلفوا في وجه كونه متكلما فاهل الحق يقولون  
**كوصفه القديم** اي كلامه سبحانه قديم كما ان صفته  
قديمة لان الكلام صفة من صفات الله تعالى اي  
يعني قائما بذات الله تعالى ويدل على قدم صفات  
الله تعالى ومسمياته انها لو لم تكن قديمة لكانت  
محدثة واذا كانت محدثة لزم قيام الحوادث به  
تعا ولزم ان يكون عاريا من الصفات قبل حدوثها  
وكانت مقترة الى فاعل ضرورة امكانها والاقتدار  
ينافي كونها قادرا مستغنيا عن جميع الكاينات  
**لمحدث** الكلام **المسعود** **للكليم** اي الذي سمعه  
موسي كلم الله تعالى هذا هو مذهب اهل الحق واما



القدرية والجهمية والفجارية والخوارج والموجبة فإ  
نهم يقولون إن القراء محدث مخلوق وقال جميع من قال  
بحدث كلام الله أنه غير قديم وقال النظام أنه جسم  
من الأجسام محدث والباقيون يقولون هو عرض من  
الأعراض أصوات مقطعة وحروف منظومة إذا رتبت  
كانت كلاما واختلف القائلون بأنه جسم في كيفية وجوده  
وقال قوم إن القراءات جسم خلقه الله تعالى في اللوح المحفوظ  
وأنه يوجد بعد ذلك مع تلاوة التالين وخط كل كاتب  
فهو جسم منقول إلى كل واحد منهم وقال بعضهم لا يجوز  
أن يخلق الله بعينه في كل محفل ولكنه يخلق مع  
تلاوة التالين وكتابة الكاتب وأنه محال أن يسمع القرآن  
الأمين الله ونحن نبري إلى الله من جميع أقوال هذه  
المبتدعة المارقة والصحيح ما تقدم وأنه ليس من  
جنس الحروف والأصوات لأن ضرورة إبقاء عرض  
حادث مشروط بحدوث بعضه بانتفا البعض لا  
امتناع التكلم بالحرف الثاني بدو القضا الحرف  
الأول معروف ببدية العقل وفي هذا رد على بعض  
الحنابلة والكرامة المنسب إليهم أن كلامه عرض

٢٢  
من جنس الأصوات والحروف ومع ذلك هو قديم ومذهب  
أهل الحق أن القرآن يكتب في اللوح أي في الواحنا  
ومصاحفنا بأشكال الكتابة وصور الحروف الدالة  
عليه **وبالمشايخ** يعرف المملوطة المسماة بأذاننا  
**كما حفظ** القرآن **بالأشياء** في القلوب ومع ذلك فليس  
حالا في المصاحف ولا في القلوب والألسنة والأذان  
بل هو معني قديم قائم بذات الله يسمع باللفظ الدال  
عليه ويحفظ بالنظم المحيل ويكتب لغوتش وأشكال  
موضوعة للحروف الدالة عليه كما يقال النار جوهر  
محرق يذكر باللفظ ويكتب بالقلم ولا يلزم منه كون  
حقيقة النار صوتا وحرفا وتحقيقه أن الشيء وجود في  
الاعيان ووجود في الأذهان ووجود في العبادة  
ووجود في الكتابة فالكتابة تدل على العبادة وهي  
على ما في الأذهان وهو على ما في الاعيان فثبت يوصف  
القرآن بما هو من لوازم القديم كما في قولنا القرآن  
غير مخلوق فالمراد حقيقة الطوقدة في الخارج وحيث  
يوصف بما هو من لوازم المخلوقات والمحدثات يراد  
به الألفاظ المنطوقة المسماة كما في قولنا قرآن يصف



القرات او القراءة المحملة كما في قولنا حوت القرات والاشكال  
 المنقوشة كما في قولنا يحرم للمحدث من القرات وما  
 كان دليل الاحكام الشرعية هو اللفظ دون المعنى القديم  
 عرفه اية الاصول بالمتن في المصاحف المنقول  
 بالتواتر وجعله اسما للنظم والمعنى جميعا اي للنظم  
 من حيث هو الدال على المعنى المجرد **الرسالة** الله **رسالة**  
 من البشر الى البشر مبشرين لاهل الايمان والطاعة  
 بالثواب والجنة ومنذرين لاهل الكفر والعصيان  
 بالعقاب والنار وكان من فضل الله تعالى ارسال الرسل  
 لتبليغ الرسالة وبيان ما انزل عليهم ما يحتاجون  
 اليه من امور الدنيا والدين ولاقامة حجة الله على  
 خلقه كما قال تعالى ولو انا اهلكناهم بعد اب من قبله  
 لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فننتع اياتك  
 وايدرسلة **مجاهد** جمع معجزة وهي حالة **ظاهر الخلق**  
 على خلاف العادة على يد مدعي النبوة عند تحدي  
 المنكرين على جهات **باهر** لعقولهم لشدة ظهورها  
 ومنه قيل للقمر الباهر لظهوره على جميع الكواكب وتجر  
 المنكرين عن الاثبات بمثلها وكذلك لولا التأييد  
 بالمعجزات لما وجب قبول قولهم وما بان الصادق في

دعوى

دعوى الرسالة من الكاذب وعند ظهور المعجزة يحصل  
 الجزم بصدقه بطريق جري العادة بان الله تعالى  
 يخلق العلم بالصدق عقيب ظهور المعجزة وان كان عدم  
 العلم ممكنا في نفسه **وهو** الله تعالى **منهم** اي من دونه  
 سائر الانبياء والمرسلين **محمد** صلى الله عليه وسلم  
 بانه خاتم الانبياء والمرسلين **فليس بعد النبي** ولا رسول  
**ابدا** الى اخر الدهر وفي صحيح مسلم وانه لا نبي بعدي  
 وقوله وما ارسلناك الا رحمة للعالمين **ظاهر الخلق**  
 كان افضلهم **فضله** الله **عليه جميع من سواه** من النبيين  
 والمرسلين لقوله تعالى كنتم خير امة اخرجت للناس  
 وفي الصحيح انا سيد ولد ادم ولا فخر وضعف بعضهم  
 الاستدلال بهذا الحديث لانه لا يدل على كونه افضل  
 من ادم بل من اولاده هذا التضعيف غير مقبول وقد  
 حكى الامام فخر الدين الرازي الاجماع على انه صلى  
 الله عليه وسلم مفضل على جميع العالمين ويؤخذ من  
 تفضيله عليه الصلاة والسلام على جميع من سواه  
 من المخلوقين تفضيله ايضا على جميع الملائكة لا  
**نهم** داخلين فيمن سواه وهو مذهب اهل الحق  
 النوع الانسان افضل من الملائكة **فهو التفضيل**

في قوله تعالى  
 كنتم خير امة  
 اخرجت للناس  
 لا ينافي في  
 كونهم افضل  
 من سائر  
 المخلوقات

في قوله تعالى  
 كنتم خير امة  
 اخرجت للناس  
 لا ينافي في  
 كونهم افضل  
 من سائر  
 المخلوقات



اي اول شافع في القيامة واول مشفع كما في صحيح مسلم  
 وهو **السيد** **عليه السلام** ويدل على انه صلى الله عليه وسلم  
 حديث ابنه مارواه الترمذي عن ابن عباس في حديثه  
 الى اصحابه وهم يتذاكرون من سلم وقال قد سمعت مقاتم  
 وعجبكم ان ابراهيم خليل الله وان موسى نبي الله وان  
 عيسى روح الله وكلته وان آدم اصطفاه الله الا  
 وانا خير الله ولا فخر وانا حامل لواء الحمد يوم القيمة ولا  
 فخر وانا اكرم الاولين والاخرين علي الله ولا فخر وانا اول  
 شافع واول مشفع يوم القيمة ولا فخر وانا اول من  
 يجرى خلق الجنة فينفخ الله لي ويدخلها ومع فقر  
 المؤمنين قال ابن القيم في المقتني ظاهر الاحاديث  
 يعني هذا الحديث وغيره يدل على ان المحبة انتم  
 من الخلة وان سائر الفضائل التي اوتيتها نبينا  
 صلى الله عليه وسلم تدل على كلما ذكره افضل ما ذكره  
 لغيره وقد احتقن بالمحبة كما اشتهر ابراهيم عليه  
 السلام بالخلة **عليه السلام** ان المحبة افضل لان صاحبها  
 افضل **وبعد** اي محمد صلى الله عليه وسلم في الاحسن  
 ان يقال بعد الانبياء كنهه اراد البعدية الزمانية

وليس

وليس بعد نبينا صلى الله عليه وسلم بني كما تقدم مع  
 ذلك لا بد من تخصيص عيسى عليه السلام اذ لو اريد  
 كل ادي يوجد بعد نبينا انتقن بعيسى عليه السلام  
 فانه افضل من ابي بكر ولو اريد كل ادي يولد بعده  
 لم يقد تفصيله علي الصحابة الموجودين حال موت النبي  
 صلى الله عليه وسلم ولو اريد كل ادي موجود علي وجه  
 الارض لم يقد التفصيل علي التابعين ومن بعدهم ولو  
 اريد كل ادي يوجد في الجملة انتقن بعيسى عليه السلام  
**فالافضل** ابو بكر **الصدوق** رضي الله عنه الذي صدق  
 النبي صلى الله عليه وسلم في نبوته ورسالته من غير  
 تلغيم وصدقته في المعراج بلا تزييف فيما اخبر به  
 والتلغيم التلغيم في الكلام والثاني فيه وقد اجمع اهل  
 السنة علي ان افضل الصحابة بعد النبي صلى الله عليه وسلم  
 علي الاطلاق ابو بكر ثم عمر ومن حكم اجماعهم علي ذلك  
 ابو العباس القرطبي فقال لم يختلف في ذلك احد من  
 ائمة السلف ولا الخلف قال ولا ميلا باقتران اهل الشيعة  
 ولا اهل البدع انتهى وقد حكمي الشافعي وغيره اجماع  
 الصحابة والتابعين علي ذلك وحكي لما ورد عن اهل



السنة تفضل أبي بكر وعن الخطاب بنية تفضل عمر ابن  
الخطاب وعن الشيعة تفضل علي وعن الراوندية  
تفضل العباس وعن بعضهم الامسار عن التفضل  
وحكاية الخطابي **من بعد** رضي الله عنه **فالافضل** الخطابي  
عمر بن الخطاب **الفاروق** سمي بذلك لانه فرق بين الحق  
والباطل في القضايا والخصومات ويدل على افضلية  
عمر ما رواه الطبراني وابن ابي شيبة عن ابن مسعود  
رضي الله عنه كان اسلام عمر عن اوجرتة نصر امارته  
رحمة والله ما استطعنا ان نصلي حول البيت ظاهرين  
حتى اسلم عمر وروي ابن سعد عن ضبيب لما اسلم قال  
المشركون انصف القوم منا **وعثمان** ابن عفان رضي  
الله عنه في الافضلية **بعده** مقدم عليه وسمي  
بذي النورين لان النبي صلى الله عليه وسلم زوجة  
رقية ثم لما ماتت رقية زوجة ام كلثوم ولما  
ماتت قال عليه الصلاة والسلام لو كان عندي  
ثالثه لزوجتها وهذا الذي ذكر من فضيلة عثمان  
علي رضي الله عنه هو الذي ذهب اليه الاكثر  
كما حكاها الخطابي وغيره وان ترتيبهم في الافضلية

ترتيبهم

ترتيبهم في الخلافة واليه ذهب الشافعي واحمد ومالك  
وسفيان الثوري وكافة اهل الحديث والفقهاء  
وذهب اهل الكوفة كما قال الخطابي الي تفضل  
علي رضي الله عنه **بعده** في الفضيلة **علي** ابن ابي طالب  
رضي الله عنه هذا هو المشهور ومن ذهب الي تفضل  
علي رضي الله عنه ابن بكر ابن خزيمة والاعمش والثقات  
ابن ثابت **فالسنة الباقون** من العشرة هم الا فضلون  
بعد علي قال الامام ابو منصور عبد القاهر التميمي  
اصحابنا يجمعون علي ان افضل الصحابة الخلفاء الاربعة  
ثم بعدهم السنة الباقون الي تمام العشرة المشهور  
لهم بالجنة وهم **طلحة** ابن عبد الله لما روي الترمذي  
عن جابر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول من سمر ان ينظر الي شهيد تمشي علي  
وجه الارض فلينظر الي طلحة ابن عبد الله والزبير  
ابن العوام وسعد ابن ابوقحاص وسعيد ابن زيد  
وعبد الرحمن ابن عوف وابوعبيدة ابن الجراح  
**والسيد** اي فالافضل بعد العشرة من شهد وقعة  
بدر وهم ثلثمائة وبنفقة عشر الذين قال عنهم النبي



صلى الله عليه وسلم وما يدرك لعل الله اطلع اهل بدر  
فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم قال الامام ابو  
منصور عبد القاهر البغدادي الافضل بعد العشرة  
اليدويون ثم اصحاب احدثهم اهل بيعة الرضوان  
رضي الله عنهم والامام محمد بن ادریس **الشافعي**  
**الامام مالك** ابن انس ابن مالك بن ابي عامر  
والامام ابو حنيفة **النعمان** ابن ثابت **واحمد** ابن حنبل  
**وسفيان** ابن سعيد الثوري وغيرهم في سائر ابي باقي  
**الايمه** الذين كانت لهم مذاهب واصحاب ياخذون  
عنهم كالليث ابن سعد والاوزاعي وغيرهم في ايمه  
الهدى الذين انقطعوا مذهبهم بجموع الاخذين  
عنهم ولم يحصل لهم ما حصل للايمه الاربعه من  
استقامه والاخذ عنهم واتصالهم بالامر والحكام وحصول  
الجاه بولاية المناصب وعلو المراتب والاصل اعتمد  
في بقا مذهب هؤلاء الايمه الاربعه لخصيه التي  
حصلها الله تعالى لصدوق نيتهم مع ما ارادة الله تعالى  
**على هدي** من ربههم وتوفيقه وارشاده علم ونعم للطالعين  
عام ويكني في مناقب الشافعي ما رواه الاخرص ابن  
عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا تسبقوا قریشا فان عالمها يملأ الارض علما قال الحافظ  
ابو نعيم هذا علامه بينة للميزان لمصنف ان المراد بذلك  
رجل من علماء هذه الامة من قریش قد ظهر علمه والنشر  
في البلاد وكتبوا تاليفه كما تكتب للمصنف واستظهروا  
اقواله ولا يعلم هذه الصفة قد احاطت الا بالشافعي  
فعلم انه بعينه وهو الذي شرح الاصول والفروع وازدادت  
عليه ممل الايام حسنا وسيانا وحديث ابي حنيفة رضي الله عنه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله يبعث لهذه الامة  
علي راس كل مائة سنة من يجدد لها دينها قال احمد  
ابن حنبل في راس المائيه الاولى عمر بن عبد العزيز  
وفي راس المائيه الثانيه محمد بن ادریس ويكني بالامام  
مالك كونه من كبار التابعين واخذ عنه الايمه كا  
لشافعي وابن وهب وغيرهما وجلس للقراءة عليه  
وهو ابن سبعة عشر سنة ويكني في ورعه ان سأل  
رجل عن مسألة فقال لا احسنها فقال الرجل اني  
ضربت اليك من كذا وكذا لا تسأل عنها فقال له مالك  
اذا رجعت الي بلدك فاجبرهم اني قلت كذا لا احسنها  
ويكني في مناقب ابي حنيفة قوله معمر ما اعراف رجلا  
يعرف تكلم في الفقه او يسعه ان يقس احسن معرفة من



ابن حنيفة ويكفي في مناقب احمد بن حنبل ما حكى عنه  
ابن زرع ان احدا كان يحفظ الف الف حديث فقيل  
له ما يدريك فقال ذكرته فاخذت عليه الابواب  
ومن ورعه انه كان ياخذ الكسر اليابسة فينفض  
الخبز عنها ثم يصيرها في قصعة ويصب عليها ماء  
حتى تبتل ثم يأكلها باطلا وكان يشري له شحم بدوهم  
ياكل منه شهرا فلما حضر من عند المنكر ادمى الصوم  
وجعل لا يأكل الدسم **والاختلاف رحمة** واريد باختلاف  
الامة رحمة **رحمة** اختلافهم فيما طريقة النظر في  
دقائق المعاني فيما طريقة الاجتهاد لا فيما اخترع  
من هوى النفس دون اجتهاد اصل هذا ما رواه  
البيهقي في المدخل من حديث ابن عباس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اختلاف اصحابي رحمة  
ورواه ادم بن ابي ياس في كتاب العلم والحكم  
بلفظ اختلاف اصحابي لامتي رحمة وهو مرسل  
 وذكره البيهقي في رسالته الاسعوية والظاهر  
ان المراد باصحابي المجتهدين منهم اذا اختلفوا  
فيكون تقدير الحديث اختلاف مجتهدي اصحابي  
ومن في معناهم من مجتهدي التابعين ومن بعدهم  
رحمة لامتي المقلدين ياخذون بقول من مشاوا

قال

قال الزركشي ولو اختلف جواب مجتهدين كالقصر  
في حق القاضي سفره واجب عند ابن حنيفة والائتمام  
واجب عند الشافعي قال الراويان ففيه اوجه  
اصحابي الراوي انه يتخير ويعمل يقول من شاءهما  
ونقله الحمالي عن اكثر اصحابنا وصححه الشيخ ابو يحيى  
في الجمع والخطيب البغدادي واختاره الامدي مستدلا  
باجماع الصحابة والنهم لم ينكروا العمل بقول المفضل  
مع وجود الافضل قال ابن المني لولم اجد تخيير العامي  
عند اختلاف المفتين منصوبا عليه في الحديث  
لما كان الهجوم على تقديره سابقا وذلك ان النبي  
صلى الله عليه وسلم بعث سرية الى بن قريظة وقال  
لا تنزلوا حتى تاتوهم في انت صلاة العصر في اتينا الطريق  
فاختلفوا حينئذ فمنهم من صلى العصر ثم توجه ومنهم  
من تأدى وحمل قوله لا تنزلوا على ظاهره فلما عرضت  
ال قضية على النبي صلى الله عليه وسلم لم يخطر احدا  
منهم ونحن نعلم ان السرية ما خلت عن النظر  
له ولا يفرغ التقليد وجوه القدم وعلماءهم فكان  
المقلد مخيرا او باختباره قلد ولم يلحقه عيب والثاني



ياخذها بالاعظ والثلاث ياخذها بالأسير والا خف  
والرابع يحث عليه تقليد علمها عنده فان استويا  
قلدا بينهما شأ وهو ظاهر مذهب الشافعي لانه قال  
في القبيلة فيما اذا اختلفوا على الاصح عليه ان يقلد  
او ثقهما واعلمهما عنده فان استويا قلدا بينهما شأ  
وهو ظاهر مذهب الشافعي وقيل يصلي من ثبوت احتياط  
**فان** قد استدله من لم يجوز العمل بالقياس  
بان العمل به يودي الى وقوع الخلاف والمنازعة كما  
قد علم بالاستقراء المشاهدة ولانه تابع للاجتهاد  
في العلة والامارات وذلك يقتضي وقوع المنازعة  
بين المجتهدين لاختلاف الامارات بالنسبة اليهم  
واذا كان موديا الى الاختلاف والمنازعة يكون  
غير جائز فضلا عن ان يكون مستحبا ورحمة والدليل  
هذا قوله تعالى ولا تنازعوا فتفشلوا وغير ذلك  
من الايات الدالة على التالف وعدم الاختلاف  
والمنازعة **فالجواب** ان هذه الآية وما في معناها  
المراد بها التنازع في الآراء والحروب لقريته قوله  
فتفشلوا ويذهب ويحكم واصبر وافات المعنى اذا  
لقيم فية فاثبتوا في المحاربة عند لقاء العدو ولا

تختلفوا

٩  
تختلفوا في الآراء وان التنازع والاختلاف يوجب  
الضعف والجبن عن ملاقاتهم ويذهب رشح النص  
وقوتكم واصبروا عند لقاء عدوكم ولا تفزعوا وليس المراد  
في حديث اختلاف امتي مطلق التنازع واختلاف  
الجموع ليلزم ما ذكرتم بل المراد به الاختلاف في الأحكام  
حكام الاجتهادية للحديث ولان الصحابة رضي الله  
عنهم قد اختلفوا في مسائل كثيرة من المسائل الفرعية  
كما تقدم من اختلافهم في قوله صلى الله عليه وسلم لا  
تنزلوا حتى تاتوهم كما تقدم وكذا التابعون ومن  
بعدهم اختلفوا في مسائل ولم ينكر عليهم احد من  
الامة ولو كان ذلك غير جائز ولا فيه رحمة وفضيلة  
لكانوا جميعين على الباطل وهو باطل وقد قال المزني  
في كتاب ذم التقليد قيل ذم الله الاختلاف في غير  
أية ولو كان في دينه ما ذممه ولو كان التنازع من حكمه  
ما رد الى كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم ولا امر  
بامضيا للاختلاف والتنازع على ما بينهما ولما حذر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم امته من المفارقة وامرهم  
بلزوم الجماعة قال ولو كان الاختلاف رحمة لكان



الاجتماع عذابا بالان العذاب خلاف الرحمة ثم قال قال  
الشافعي رحمه الله الاختلاف وجهان فيما كانت  
منصوصا عليه لم يجل عنه الاختلاف وما كان يحتمل  
التأويل او يدرك قياسا فذهب المثلثون او القاييس  
الي معني محتمل ذلك وخالف غير فلم اقل انه ضيق  
عليه ضيق الاختلاف في المخصوص عليه قال المزي  
فطاهر قوله انه ضيق الخلاف كتضيقة في النصوص  
والله اعلم **والاوليا** واختلف العلماء في سيق لان يسمى  
ولي الله فقال ابن عباس هم الذين يذكرون الله  
برؤيتهم وقال قوم المتحابون في الله لما رواه ابو داود  
عن عمر ابن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله  
صلي الله عليه وسلم ان من عباد الله لا ناسا  
ما هم بابنبا ولا شهدا يغبطهم الانبيا والشهدا  
يوم القيمة بمكانتهم من الله قالوا يا رسول الله  
تخبرنا من هم قال هم فقهاء تحابوا بروح الله علي  
ارحام بينهم ولا اموال يتقاطعونها من الله ان  
وجوههم لنور وانهم لعل نور لا يخافون اذا خاف  
الناس ولا يخشون اذا خزن الناس وقرأ هذه  
الاية الا ان اوليا الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون

قوله

قوله تحابوا بروح الله بضم الراء اذ ما يحيى الله به الخلق  
ويشهدون فتكون حياة لهم وقيل اذ ابد القرات  
قال ابو بكر الاصم اوليا الله هم الذين تولي الله دينهم  
وتولوا القيام بحق عبوديته واصل الولي من القرب  
والنصرة وتولي الله هو الذي يتقرب الي الله بعد  
الفرايض بالتوافل المقربة اليه ويكون في جميع  
اوقاته بالله مستغرق القلب في نور معرفة جلال الله  
فان راي راي دلائل قدره الله وان سمع سمع  
ايات الله وحديث رسوله وان نطق نطق بالتنا  
علي الله وان تحرك تحرك بطاعة الله وان اجتهد  
اجتهد في كلما يقرب الي الله فلا يفتر عن ذكر الله  
ولا يري بقلبه غير الله فهذه صفة اوليا الله واذ  
كانت العبد كذلك كانت الله وليه وناصره ومعينه  
قال الله تعالى وهو يتولي الصالحين الله ولي الذين  
امنوا وقال المتكلمون الولي هو العارف بالله تعالى  
وصفاته حسب ما يمكنه وسعة والطواظب على الطاعة  
المجتنب للمعاصي المعرض عن الانهماك في اللذات وال  
الشهوات **فذكر امات** فذكر امات الولي هو ظهور امر خارق  
للعادة من قبله غير مقارن بدعوي النبوة فما لا



يكون مقفورا بالايمان والعمل الصالح يكون استدراجا  
لصاحبه من حيث لا يعلم وما يكثر مقفورا بدعوي  
هو المحجرت والدليل على حقيقة الكرامة ما نقلت  
من كثير من الصحابة ومن بعدهم بحيث لا يمكن انكاره  
خصوصا الامم المشرك وان كانت التفاصيل احادا  
ويدل على حقيقتها كون كتاب الله نطق بظهورها  
من امرهم فانه كل ادخل عليها ذكريا للحراب وجد عند  
رزق قال يا مريم اني لك هذا قالت هو من عند الله قال  
جهاد والضحك وقناعة كان يجد عندها فاكهة  
الشتاء في الصيف وفاكهة الصيف في الشتاء ولا تشبه  
ثم رآه نيا قال الحسن تكلمت في المهد ولم تلق الله  
ثديا قط وكان ياتيها رزقها من الجنة وهكذا  
الخارق العظيم قيل هو يدعوة زكريا لها بالرزق  
فيكون ذلك من خصايص زكريا عليه السلام ويدل  
على الكرامة ايضا ظهورها من صاحب او كائنه  
سليمان عليه السلام وهو اصف ابن برخيا على  
الاشهر وهو اثيان بعرض بلقيس من مارب  
بارض اليمن الى مجلس سليمان بالسام قبل ان يركب  
طرق سليمان اليه وهو ان يرسل طرفه الي سبي

القبو

مقيد

مقيد <sup>مقيد</sup> ان يترك طرفه اليه وقيل رد الطرف فخرية  
الجفت <sup>مذهب اهل السنة</sup> ان كرامات الاوليا  
حق قال ابو ثراب النخشي من لا يؤمن بها فقد كفر  
اي كفر نعم الله اولعله يري تكفير اهل البدعة  
وقد ظهرت كرامه عمر ابن الخطاب حين راي وهو علي  
منبره بالمدينة حيث بنها وند وسمع سارية  
ابن زعيم بضم الزاي مصغرا لذيبي كلامه كرام  
البيهقي في دلائل النبوة من حديث ابن عمر ان  
عمر رضي الله عنه بعث جيشا وامر عليهم رجلا  
يدعي سارية فبينما عمر يخطب جعل يصيح وهو علي  
المنبر يا ساري الجبل يا سارية الجبل فقدم الرسول  
من الجيش فسأله فقال يا امير المؤمنين لقينا عدونا  
فهم مونا فادنا يصيح يا سار الجبل يا سارية  
الجبل فاسدنا ظهورنا الى الجبل وقد اورد الحافظ  
قطب الدين عبد الكريم في ذلك جزا ووثق رجاله  
وسارية له صحبة <sup>رب</sup> اي اوليا الله تعالى لهم  
مراتب ودرجات في الكرامات كما ان الانبياء لهم



مراتب لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض  
وتفضلنا بالانبياء بعضهم على بعض دون تعيين مفضل  
كما في قوله عليه السلام لا تخيروني على موسى فان  
الناس يصحون فاكوت اول من يفتق فاذا موسى  
باطش بجانب العرش رواه البخاري ومسلم وفي رواية  
في الصحيح لا تفضلوا بين الانبياء **ما فتلهوا** في كراماتهم  
الواقعة الي ان ياتوا **الولد** **يوحيد** **يونس** قال ابو  
القاسم القشيري ان الكرامة لا تنتهي الي خلق ولد  
بالاولاد قال السبكي في صنع الموانع بهذا يصح ان  
قولهم ما جاز ان يكون معجزة لنبى جاز ان تكون لولي ليس  
علي عمومه وان قول من قال لا تفارق المعجزة الكرامة  
الا بالنبي ليس علي وجهه قال الزركشي ليس هو  
كاظم بل هذا الذي قاله القشيري مذهب صنفين **المحقق**  
علي خلافه وقد انكره علي القشيري واسمه عبد الكريم  
بن هوزان حتى انكر ولده ابو نصر في كتابه المرشد  
فقال الصحيح تصحيح جملة خوارق العادات علي اختلاف  
انواعها ومنعه بعضهم وادعي انها تختص بمثل ابا  
بته وعاره وخوه وهذا غلط من قايله والكار الحسن

بل الصواب جريانها بقلب الاعيان وخوه **ولم يحجر** لنا  
**في غير محض القرآن** **وجنا على** **ول** **لا** اي يحرم الخروج علي  
ولاة امور الاسلام لما يترتب علي ذلك من الفتن  
واراقة الدماء وفساد الآلات البني فتكون المفسدة  
في غزله اكثر منها في بقايله وقتالهم حرام باجماع  
المسلمين وان كانوا فسقة ظاهرين وقد نظا هرت  
الاحاديث علي ذلك وارجع اهل السنة ان السلطان  
لا يتغزل الا بالفسق قال القاضي عياض كما نقله  
العقوي واقره لوطرا عليه كفرا وتغيير للشرع **او**  
خرج عن حكم الولاية وسقطت طاعته ووجب علي  
المسلمين القيام عليه وخلعه ونصب امام عادل ان  
امكنهم ذلك فان لم يقع ذلك الا لطائفة وجب عليهم  
القيام بجمع الكافر ولا يجب في المبتدع الا اذا ظنوا  
القدرة عليه فان تحقق العجز لم يجب القيام وليهاجر  
المسلم عن ارضه الي غيرها ويغير دينه من البلد التي  
لا يمكنه فيها سلامة دينه والدليل علي ما تقدم ما  
رواه مسلم وغيره عن جنادة ابن ابي امية قال  
دخلنا علي عبادة ابن الصامت وهو مريض فقلنا



حدثنا ابي محمد احمد بن محمد بن سميعة عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال دعانا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فبايعنا فكان فيما اخذ علينا ان بايعنا على السمع  
والطاعة في مستطانا ومكرهنا وعسرا ويسرا واثرة  
علينا وان لا ننازع الامراء هله الا ان نزلوا كفرا  
بواحدكم فيه من الله برهان قال النوري فحب  
معظم النسخ بواحا بالواو وفي بعضها بواحا والباء  
مفتوحة فيهما ومعناها كفر الظاهر والمراد بالكفر  
المعاصي ومعني عندكم من الله فيه برهان اي تعلمونه  
من دين الله تعالى قال ومعني الحديث لا تنازعوا  
ولا الامور ولا يتهم ولا تتعرضوا عليهم الا ان  
تروا منهم منكرا محققا تعلمونه من قواعد الاسلام  
فاذا رايتهم فانكروه عليهم وقولوا الحق حيث ما كنتم  
**وما جرك بين الصحاب** بكسر الصاد جمع صاحب كرجاء  
جمع راجل **نسكت** عنه ونكف عن الكلام فيما وقع  
بينهم من المحاربات والمنازعات لان لهم محل صلي  
ظاهرة وتاويلات قوية وعد التهم ثابتة بنص الكتاب  
والسنة فلا تزول بالاحتمال فالصواب التمسك

قوالهم

قوالهم والاقتدا بافعالهم وترك الخوض فيما صدر  
منهم مما يذكر من غيرهم **واللهم اجتهد** فيما  
وقع لهم **نسكت** انهم انما قصدوا به اقامة الدين  
منهم من حروب مثابوت من وافق منهم الصواب  
قله اجران ومن اخطا فله اجر واحد قال ابو بكر  
بن مكرم اما طاعة والزيب فاصابا في بيعتهما واخطا  
في نكث البيعة ثم قال بعد ذلك ما معناه ان عايشه  
رضي الله عنها لم يقصد الحرب معه وانما قصد اصلاح  
موقع الحرب على غير بصيرة واما اهل الشام واخلاقهم  
على علي فانهم كانوا في مخالفتهم مخطئين الا انهم كانوا  
**متناولين** مجتهدين لا يبلغ خطاهم ولا فسقا الشك  
وروي ان ميمون بن مهران سئل عن اهل اصفين  
تلك ما طهر الله سيوفنا منها فلا اريد ان اخضب  
لساني بها وروي ذلك عن الحسن ايضا وعن عمر بن  
عبد العزيز مثله وروي ان اهل البصرة ارسلوا  
الي عبد الله ابن عمر يسألونه عن امر علي وعثمان فقال  
في جوابه قال الله تعالى تلك امة قد خلت اهلها  
كسبت عركم ما كسبت ولا تسألون عما كانوا يعملون



**فرض علي** العلماء وغيرهم **الناس** ان يعينوا **امام** ينصب  
عليهم يقوم بتنفيذ احكامهم واقامة حدودهم وسد  
ثغورهم وتجهيز جيوشهم واخذ صدقاتهم ان دفعوا  
وقهر المتغلبة والمتلصصة وقطاع الطريق وقطع  
المنازعات الواقعة بين الخصوم وقسمة الغنائم  
وغير ذلك مما هو متعلق به فقد اجمع الصحابة علي  
المبادرة الي نصب امام عليهم بعد وفاة رسول الله  
صلي الله عليه وسلم قبل دفنه وهو جمع عليه الا ان  
اهل السنة يقولون وجوبه بالشرع والمعتزلة بالعقل  
وخز يقولون في النظم علي الناس قول الامامية ان ذلك  
واجب علي الله تعالى **واما علي** **له شيء يجب** اي لا يجب علي  
الله تعالى شيء لانه لا حكم الا الله تعالى فليست بشيء  
من يوجب عليه في سلطانه ويعقب عليه في احكامه  
تعالى الله عما يقولون فان قيل هو واجب علي نفسه  
كما قال تعالى كتب علي نفسه الرحمة وقوله تعالى وكان  
حقا علينا نصر المؤمنين قلنا ليس هذا واجوبا في الحقيقة  
بل هو استعطف من الله تعالى لعبيده المتولين  
عنه للاقبال عليه ابرزه بصيغة الايجاب الذي محله

التاكيد

التاكيد فيما هو معلوم عندهم واعلام من الله بانه  
شديد الاعتناء برحمتهم ولا يجعل يعقوبتهم بل يورثها  
ليقبل من يقبل ويتوب من يتوب ويرجع اليه وقد  
وقيل ان المراد بذلك انه احسان وتفضل من الله علي  
عباده لا ايجاب والتزام واوجبت المعتزلة علي الله  
الالطاف لهم وهو فعل ما يقرب العبد الي الطاعة والتوابع  
علي الطاعة والعقاب علي المعصية الكبيرة وقبول  
التوبة ممن تاب وجعل الاصل للعبد في الدنيا  
وهو باطل لانه لو وجب عليه الاصل لما خلق الكافر  
والفقير وما كان له منه علي العباد واستحقاق  
شكر علي الهداية الي الطاعة وما كان مفيدا لاولياء  
الخير ان يكونوا كلهم اذ ادوا للواجب وما كان امتنانه  
علي النبي صلي الله عليه وسلم فوق امتنانه علي ابي  
جبل لعنه الله اذ فعل بكل منهما الاصل ولعمري  
ان مفاسد هذا الاصل اعني وجوب الاصل بل اكثر  
اصول المعتزلة اظهر من ان تحفي علي عاقل والكثير  
من ان تحصى مفاسدها وذلك لقصور نظرهم في المعارف  
الالهية ولما ربح عندهم من قياس الغايب علي المشاهد  
في طباعهم **يثيب** الله تعالى **من اطاعه** فيما امر به



ونهاه وتقرب اليه بالعبادة والاقبال عليه **بفصله**  
وكرمه لانه هاديه الي الطاعة وسكر افعال الحبيب  
والخالق لا فعاله والمعين له تفضلا منه وامتنانا  
عليه وليس لك عوضا عن شئ ولا للعبد سابقه  
استحقاق بل هو محض فضل من الله تعالى ومعنى  
الثواب ايصال النفع الي المكلف علي طريق الجزاء كما قال  
تعالى وانما بهم الله بما قالوا اي جازاهم والاثابة علي  
الطاعة يجمع عليها لكنها عند اهل السنة فضل  
وعند المعتزلة وجوب كما تقدم ابطاله **وما يشاء الله**  
والعقاب ايصال الالام الي المكلف علي طريق الجزاء  
**بعدله** اذ هو مآل للعباد والخالق لا فعالهم ومآل  
لجميع الانبياء اجر عليه فيما يفعله ولا اعتراض عليه في  
تصرفه في ملكه ولهذا انفي الله الظلم عنه فقال وما  
يكذب الظالم للعبيد كما سيأتي لان الظلم تصرف في ملك  
الغني يعني استحقاق واحدة تعالى لا يصادف غيره  
ملك بل هو مآل كل مآل **بفصله** الله تعالى كل ما يشاء  
لا حجر عليه في شئ من ذلك ولا حكم عليه لاحد وفيه  
تكذيب للمقدزية حيث قالوا لا يجوز ان يغفر الكبيرة  
ويغفوا عن الصغيرة وروي الواحد يسهده الي  
علي ابن ابي طالب رضي الله عنه قال ما في القرأت

اية ارجا عندي من هذه الاية ان الله لا يغفر ان  
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ثم روي عن  
ابن عمر رضي الله عنهما قال كنا نمسك عن الاستغفار  
لاهل الكباير حتي سمعنا قوله تعالى ان الله لا يغفر ان  
يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء وقال النبي  
صلي الله عليه وسلم اي اخوت شفاعتي لاهل الكباير  
من امتي فامسكنا عن كثير مما كان في نفوسنا ورجونا  
وفي الصحيحين من ما لا يشرك بالله شيا دخل الجنة قلت  
وان زنا وان سرق قال وان زنا وان سرق وفي الاية  
علي المرجية في زعمهم انه يغفر لكل مومن وارادت  
المعتزلة ان ترد هذه الاية الي قولها بان قالوا ما  
يشاء هو التائب وما قالوه فاسد لان ما يرد  
التقسيم في الاية تبطل اذ التائب من الشرك يغفر له  
وارادت المرجية ان ترد الاية الي قولها بان قالوا ما  
يشاء قالوا معناه يشاء ان يومن لا يشاء ان يغفر له  
فالمعقبة متعلقة بالايمان بالله تعالى ويرد ذلك  
ان الاية تقتضي علي هذا التأويل ان قوله تعالى ويغفر  
ما دون ذلك عام في كل كافر ومومن فاذا خص  
المومنين بقوله ما يشاء وجب ان الكافرين لا يغفر  
لهم ما دون ذلك ويجازون به وذلك وان كان



سما قيل فهو مما لم يقل به على تاويل احد من العلماء وعلى  
هذا المتن يطول التقييم فان الشرع معذور ايضا  
لمن يشاء الله اليوم والظاهر في الآية ان الله لا يغفر  
ما دون ذلك لمن يشاء من الصغار والكبار مع التوبة  
او بدونها خلافا للمعتزلة فانهم يخصونها بالصغار  
او بالكبار المقربة بالتوبة وزعم بعضهم ان الخلق  
في الوعيد كرم ويجوز من الله تعالى عقوبات **غير الشرع**  
بأنه تعالى واجماع الائمة على ان الله لا يغفر الا ان  
يؤمن بالله تعالى قال الواحد في هذه الآية دليل قاطع  
في مسلمتين كبيرتين من الاصول احدهما ان من ارتكب  
الكبار من المسلمين اذ مات على الايمان لم يجزده  
الله في النار وانما يجزده **المسرك** في النار **به** اي بالشر  
**خلود في النار** اذ مات عليه **هو الشر** في ذلك فان هذا  
مما اجمع عليه ولا يجزده احد من مات على الايمان لكن  
مرتكب الكبيرة مستحلا لما حرم الله كافر مرتد مجرب  
عليه احكام المرتدين حتى يجدد اسلامه لما في  
استحلال الحرام من التكذيب المنافي للتصديق  
وبهذا تناول النصوص الدالة على تجزئة العصاة في  
النار على سلب الايمان عنهم قال التفارسي في شرح الفريدة  
المنفي واستحلال المعصية صغيرة كانت او كبيرة كفرا

٢٥  
ذا ثبت كونها معصية بدليل قطعي والاستهانة بها  
كفر والاستهانة بالشرعة كفر لان ذلك من امارات  
الكذب وعلى هذا الاصل يتفرع ما ذكر في الفتاوى  
من ان المسلم اذا اعتقد الحرام حلالا وان كانت حرمة  
لعينه وقد ثبت بدليل قطعي فكفر والا فلا بان تكون  
حرمة لعينه او ثبت بدليل قطعي قال بعضهم لم يفرق  
بين الحرام لعينه واخره فقال من استحل حراما  
قد علم في دين الاسلام فخرجه ككفار المحلوم او شر  
الخرضاة فقلعه لهذه الاشياء بدون الاستحلال فسق  
قال ومن وصف الله بما لا يليق به او سخر باسم من  
استماه او باسم من امور الكفر وكذا الوثني ان لا يكون  
نبي من الانبياء على قصد استحقاق او عداوة وكذا  
لو سخر على وجه الرضي على تكلم بكفر وكذا المجلس على  
مكان مرتفع وحوله جماعة يستلونه مسايل ويضحكون  
ويرمونه بالسايدين ينفرون جميعا وكذا الوامر بحلال  
بكفر بالله او عن علي ان يامر بكفر وكذا الواضحة  
لامرأة بالكفر لتبين من زوجها وكذا الوامر عند شرب  
الخمر والزنا باسم الله وكذا اذا صلى غير القبلة او بغير طهارة



معتمد يكفر وان وافق ذلك القبله **له** اي به تعالى  
**عقاب من اطاعه كما** ان له ان يثيب من عصا و **سوط**  
 العاصي **بما** كثيرة اي له ان يعاقب الطاييع ويثيب  
 العاصي ويسبغ عليه نعمة لانه ملكه يتصرف فيه كيف  
 يشاء كما تقدم قال اصحابنا وليست المعصية علة للعقاب  
 ولا الطاعة علة للثواب بل هما جاريان عليهما لا بد  
 لان علي ايجاب ثبتي ولا تركه وناهيك بقوله تعالى لا يشال  
 عما يفعل وهم يسئلون **كذلك** **له** سبحانه **ان** **يؤمر** الولدان  
**والاطفال** المحكوم باسلامهم كما يشاهد ما يتبلي به من  
 طول امر ابن الصغار وشدة اوجاعهم حتى لا يظفوا **الشرع**  
 من غير عمل منهم سبق وما ذاك الا ان التربية ليست  
 مقيدة بعلمه مصالح الخليفة بل الكل تصرفه في  
 ملكه بما يريد وكل ذلك عدل منه وحكم ولعل لذلك  
 حكمة لا يطلع عليها ولا يدركها عقول البشرية ولا غيرها  
 فلا تخيل متخيل ان ذلك ظلم **من صفة الظالم** متخيل  
**استحالة** ذلك عقلا وسعيا اما العقل فلان الظلم انما  
 يعرف بالنهي عنه ولا يتصور في افعاله تعالى ما ينهي عنه  
 اذ لا يتصور له ناه لا ولا يتصور له امر لان العالم السفلي  
 والعلوي ملكه وخلقه ولا يتصور الظلم في ملك الانسان

لانه

٢٦  
 لانه وضع الشيء في غير موضعه وذلك متخيل على المحيط  
 بكلامي علماء **واما** السمع بما لا يحصى من الآثار والاشياء  
 حاديت منها ان الله لا يظلم الناس شيئا ان الله لا  
 يظلم متقال ذرة وكما يستحيل وصفه بالظلم يستحيل ان  
 يوصف شي من افعاله بالقيح قال الغزالي فان قيل  
 مما قدر وعليه صلاح العباد ثم سلب عليهم  
 اسباب العذاب فكانت قبيحا لا يليق بالحكمة قلنا  
 يعني القبيح هو ما لا يوافق الفرض حتى ان القبيح  
 يكون قبيحا عند شخص حسنا عند غيره اذ اوافق  
 غرض احدهما دون الآخر حتى يستقيم قتل الشخص وليمه  
 المنع عليه ويستحسنه اعداؤه فان اريد بالقبح  
 ما لا يوافق غرض الباري سبحانه وهو محال اذ لا  
 غرض له فلا يتصور منه الظلم اذ لا يمكن تصرفه في ملك  
 غيره وان اراد بالقبح ما لا يوافق غرض الغير فلم قلنا  
 ان ذلك محال عليه ويرد هذا ما قاله الغزالي لئلا يشعرك  
 لم يجز الغزالي ان الاصل واجب عليه سبحانه غير مسئلة  
 تعرضها عليه وهوان تقصص ملاحظة في الاخيرة  
 بين صبي مات مسلما وبين بالغ مات مسلما فان الله  
 تعالى يريد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لانه



لعب بالآيمان والطاعات بعد البلوغ وبالحج عليه سبحانه  
ذكر عند المعتزلة قتلوا قال الصبي يارب لم رفعت  
منزلة علي فيقول لانه بلغ واجتهد في الطاعة  
فيقول الصبي انت امتني في الصبي وكان يجب ان يدب  
حياتي حتى ابلغ واجتهد فقد عدلت عن المعدلة  
في التفضل عليه بطلو بل العمدوني فلم يظننه فيقول  
الله تعالى لاني علمت لو انك لو بلغت لا شرت او عصيت  
فكانت اصلك كالموت في الصبي هذا عذر المعتزلة عن  
الله تعالى وعنه هذا تنادي الكفار من دركات لظي  
ويقولون اما علمت اننا اذ ابلغنا اشركنا فمهلنا  
امتنا في الصبي فاننا رضينا بما دون منزلة الصبي  
المسلم منا اذ يجب المعتزلة عن ذلك وهل يجب القطع  
بالامور الالهية تتعالى بحكم الجلال ان تورث بجزات  
اهل الاعتراف وذكر الفقيه شهاب الدين العراقي ان  
هذه المناظرة جرت بين ابي الحسن الاسعري وبين ابي  
علي الجبائي والمعتزلة حتى انقطع الجبائي ولم يجد جوابا  
قال له الشيخ ابو الحسن ابدا جنون قال له الشيخ لا  
بل وقف حمار الشيخ في العقبة الكود وكل بعد في طلب  
رزقه **يرفق** الله من **يشا** كما قال تعالى ان الله هو

الرزاق

الرزاق فهو مبالغة من الرزاق لكن خص الاغتناء  
بكثرة الارزاق وخص الفقراء بشهود الرزاق فمن  
سعد بشهود الرزاق ما ضره ما فالة من وجود الارزاق  
من علامة معرفة الاذي اذ اعرف انه الرزاق ان  
لا يسأل حواجه قلت وكثير الامه سبحانه قال ابو  
القاسم القشيري وسمعت شيخنا ابا علي الموفق يقول  
عن حماد بن سلمة انه قال كان في جوارى امرأة امرأة  
لها ايتام وكانت ليلة ذات منظر فسمعت صوتها  
وهي تقول يا رفيق ارفق فحطرت ببالي انها صابقتها  
فاقة فصبوت حتى احتبس لمطر واحدت عشرة نايير  
وضربت عليها الباب فقالت حماد بن سلمة قلت نعم  
كيف الحال قالت في خير وعافية احتبس لمطر وفي  
الصبيان فقلت خدي هذه الدناير تصلي بها  
شأنك قال فصاحت بنية لها خامسة لا تريد  
يا حماد ان يكون بيننا وبين ربنا واسطة فثم قالت  
لا سمها لما رفعت صوتك باظها حالنا علمت ان الله  
يود بنا باظها الرفق علي يدي فخلق **ومن الله**  
**احمدا** ويسطر الرزق علي من يشا ويضيقه علي من  
يشا كل بتقديره فلا يتصور ان يأكل انسان رزق



غيره ولا يقدر غيره ان يأكل رزقه لان ما قدر الله  
تعالى عذرا للشخص يجب ان يأكله ويمتنع ان يأكله  
غيره واما انتقاله من يد شخص وملكه الى اخر فلا  
يمتنع **والرزق هو ما يقع** الحيوان من ادفى بهيمة  
وطير ووحش ودود وغير ذلك وكما انه يرزق  
الاجساد المطاعم والمشارب كذلك يرزق الارواح  
والسرابر الطعاف والمعاني والنواع العلوم والفهم  
**ولو** كانت الرزق **محرما** على اكله لما عصى في ذلك من عباده  
لان الرزق اسم في الحقيقة لما يسوقه الله الى الحيوان فيأكله  
وذلك قد يكون حلالا وقد يكون حراما وعند المعتزلة  
الحرام ليس برزق لانهم فسروه تارة بانه مملوك  
ياكله المالك وتارة بما لا يمنع من اكله والانتفاع  
به وذلك لا يكون الاحلال لكن يلزم على الاول  
انه لا يكون ما تأكله الدواب رزقا على الوجهين  
ان اكل الحرام طول عمره لم يرزقه الله أصلا و  
يشبهونهم ان الرزق مستكن الى الله تعالى وما يكون  
مستندا الى الله لا يكون قبيحا ومركبة لا يستحق  
الدم والعقاب **وعلمه** سبحانه **عنه** كتب الله في الان  
انه **موت** **موتنا** **فليس** يكون **شقيبا** بل يكون **سعيدا** **انما** من

عذاب

عذاب الله في الدار الآخرة ولا يتغير ما عمله الله قد  
في الآخرة فيستحيل من كتبه الله في الان سعيدا ان  
ينقلب شقيبا ومن كتبه الله شقيبا يستحيل ان ينقلب سعيدا  
ولا عبرة بعمل الادمي في الظاهر لقوله صلى الله عليه وسلم  
في الحديث المتفق عليه في الصحيحين من الذي لا اله  
غيره ان احكم لي عمل بعمل اهل الجنة حتى ما يكون  
بينه وبينها الا ذراع فليسبق عليه الكتاب فيعمل  
يعمل اهل النار فيدخلها وان احكم لي عمل بعمل اهل  
النار حتى ما يكون بينه وبينها الا ذراع فليسبق عليه  
الكتاب فيعمل بعمل اهل الجنة فيدخلها فمضى الحديث  
وانه اعلم ان من سبق عليه من اهل النار شقيبا  
يعيش مسلما ويعمل بعمل اهل الاسلام في جميع عمره  
في تدعى اخى عمره والعباد بالله تعالى فيموت على  
ردته فينقلب من السعادة الى الظاهرة الى الشقاوة  
الحقيقية فيكون من اهل النار وان من سبق الله من  
اهل الجنة سعيدا يعيش في عمره كافرا فيسبق عليه  
الكتاب فيسلم ويعمل بعمل الاسلام حتى يموت فينقل  
من الشقاوة الى السعادة الحقيقية فيكون  
من اهل الجنة والاصل في هذا الاعتبار بالخاصة عند



الموت بما يمت له وهو المراد من علم الله في الارز الذي  
لا يتغير ولا يتبدل وفي الصحيح من حديث عائشة  
رضي الله عنها مرفوعا ان الله خلق الجنة وخلق لها  
اهلا وهم في اصلااب ابايهم وخلق النار وخلق لها  
اهلا وهم في اصلااب ابايهم قال السبكي من امن ثم ختم  
له بالكفر لم ينفعه ما مضى بالاجماع لكن هل نقول  
ان ذلك الايمان الذي تقدم منه لم يكن ايمانا او انه  
حبط بعد ان كان ايمانا والاول هو قول الاشعرى قال  
والاقرئ هو الثاني لقوله تعالى ان الذين امنوا ثم  
كفروا ولكن قد يقال قد ينزل عدم النفع به منزلة  
للمعدوم فيصح منه مجازا فاذا اقر بهذا فنقول  
لم ينزل ابو بكر **الصدق** رضي الله عنه **فيما قدم** من عمره  
في حال كفره **عند الله** سبحانه وتعالى **بعين الرب** من الله  
تعالى غير مغضوب عليه لما سبق في علمه سبحانه من انه  
يؤمن ايمانا كاملا ويصير من خلاصة الابرار افضل  
خلق الله بعد نبي الله **صلي الله عليه وسلم** الفارسي وغيره  
من الصوابية رضي الله عنهم ومن بعدهم **ان الشقي**  
في الحقيقة **لشقي الاول** علي ما سبق في ام الكتاب  
**وعلمه السعيد** بما كتب في الارز لم يبول هذا المختار

عند

عند السبكي ان السعادة والشقاوة لا يتبدلان بل من كتبه  
الله في الارز سعيد لم يتغير ذلك ومن كتبه في الارز شقي  
ذلك لم يتغير وقال ان كلام الشافعي في خطبة الرسالة يقتضيه  
حيث قال واستهد به يهداه الذي لا يضل من النعم به  
عليه وذهب خروف ان السعيد قد يشقي بان يرتد بعد  
الايمان والعباد بالله والمشتقي قد يسعد بان يؤمن بعد  
الكفر فينتد لان غري الي ابي حنيفة واكثر اهل الرأي  
والمعتزلة قال الله تعالى يحوي الله ما يشاء ويختار  
وعنده ام الكتاب وان الله تعالى كما بين سوي اح  
الكتاب يتغير فيها الرزق والاجل قال اصحابنا السعيد  
من ختم له بخير والتقي مقابله ولن ينفع من سأت  
خاتمته فتاخير من ايمان ولن ينفع من حسنة خاتمته  
حبة خرد من ايمان والكتاب والسنة يدلان علي  
ذلك **ولم يمت** **فقط** **اللعن** **اللعن** هذا في غير المقتول  
بالاجماع وفي المقتول علي العمد عند اهل السنة خلافا  
لما زعم بعض المعتزلة ان الله تعالى قد قطع عليه  
الاجل وزعم الكلبي ان المقتول اجلين هما الموت والقتل  
وزعمت الفلاسفة ان الحيوان اجلا طبيعيا هروقت  
موته وبتحلل بطوبته وانطفأ حرارته القسرية واجلا



اختراعية مجسدة الاخفات والامراض واحتجت المعتزلة  
في ان بعض الطاعات كصلة الرحم تنبذ في العمر  
وبانه لو كان ميتا باجله لما استحق القاتل ما ولا  
عقابا ولا دية ولا قصاصا اذ ليس موثا لمقتولا بكسبه  
والجواب عن الاحاديث بان الله تعالى حكم بما يحمله  
انه لو لم يفعل هذه الطاعة لكان عمره اربعين سنة  
وان فعلها كان عمره سبعين سنة مثلا فنسبة هذه  
الزيادة الى تلك الطاعة بناء على حكم الله انه لو لاها  
لما كانت تلك الزيادة وعن الثاني ان عدم وجوب  
العقاب والضمان على القاتل بعيد لا رثا به اظنني  
وكسبه الفعل الذي يخلق الله تعالى له ووقع الموت  
عقبه بطريق اجري الله العادة بها فان القاتل فعل  
القاتل كسبا وان لم يكن خلقا له والموت مخلوق لله  
ولا صنع فيه للعبد خلقا ولا اكتسابا وينبغي على هذا  
ان الموت وجوبي بدليل قوله تعالى خلق الموت والحياة  
قال التقدير اني والاكثر ان علي ان الموت عدمي ومعني  
خلق الموت قدره انتهى والمشهور ان الموت ليس  
بعدم محض ولا منتهى صرف وانما هو انقطاع تعلق  
الروح بالبدن وحيولة بينهما وتبدل حال الانتقال  
من دار الى دار والحياة عكس ذلك وحكي القرطبي عن

ابن عباس والكلمة ومقال ان الموت والحياة جسمان  
فجعل الموت على هيئة كبش لا يمر بشي يحذر منه الاموات  
وجعل الحياة على صورة فرس انتي تلتقا وهي التي كانت  
جبريل والا بنيا يركبونها فوق الجوار ودون البقل  
حظي هامة البصر لا تقي بشي يحذر ريحها الا جني وهي  
التي اخذ السامر من اثرها فالقاء في العجل الحني  
وتقدير الآية الذي خلقكم للموت والحياة يعني للموت  
في الدنيا والحياة في الآخرة **والروح** التي بها يحيى الانسان  
قبل هي عرض وقيل جسم لطيف يحيى به الانسان **تتبعني**  
بعد موت البدن كما هو مذهب اهل الملل من المسلمين  
وغيرهم لكثرة شواهد القران بذلك لقوله تعالى نفس  
ذائقة الموت فان الذائق لا بد ان يبقى بعد المذوق  
وقوله تعالى كلا اذا بلغت التراقي يعني في خروجه من  
البدن وغير ذلك في الصحيح انه صلى الله عليه وسلم  
كان يزور المقابر ويسلم عليهم يعني على اطيوي وقال  
ما اثم باسمع منهم **ليس يتقني** كما تقول الفلاسفة بنا  
على انكارهم المعاد الجسماني واللايق بمذهبهم الكفر  
عن الكلام في ذكر والتوقف فيه وهذا هو المذهب اظنقول



عن جالينوس وهو من اعيانهم واختلف في جالينوس هل  
 كان قبل عيسى عليه السلام ابعده والصحيح انه كان  
 بين ميلاده وصعود عيسى نيف وسبعون سنة  
 ومن قال انه معاصر لعيسى عليه السلام وانه سار اليه  
 في البحر فغرق او في البر فمات فليس بشي وانه اعلم  
**للايد** اي ليس تفني ابد او في فناها عند القيامة  
 ترد ذكره السبكي في تفسيره فقال اذا قلنا ان الارواح  
 تبقى وهو الحق فهل يحصل لها عند القيامة فنا العموم  
 قوله تعالى كل من عليها فان **والجسم في القبر يبي** حتى يصير  
 الي اصله الذي خلق منه وهو التراب **عبر** بالضم  
**عجب** يفتح العين وسكون الجيم واخره في وحدة وقد  
 تبدل ميمها وحكي الجبائي فيه ست لغات وهي بتثنية  
 العين فينها وهو عظم كالخردلة في اسفل الصلب عند العجز  
 وهو راس العصعص كما صرح به ابن ابي الدنيا في  
 كتاب البعث من رواية ابي سعيد الخدري وذكر  
 الحديث قيل يا رسول الله وما هو قال مثل حبة خردل  
 ومنه تثبتون ورواية ابن حبان منه تفشروا  
 صحيح مسلم عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كان صح

ليس

ليس من الانسان شي لا يبالي الاعضاء واحده وهو **الذائب**  
**ومنه** ومنه يتركب الخلق يوم القيامة وفي رواية  
 منه خلق ومنه يتركب اي هو اول ما خلق من الا  
 سنان ثم ان الله تعالى يبقيه الي ان تتركب الخلق  
 منه تارة اخرى وهذا الحديث عام مخصوص بخاص  
 الانبياء عليهم السلام فان الله حرم على الارض اجسادهم  
 كما صرح به الحديث **وما شهيد باليا بحمه ولا نبي ولا**  
 مؤذن محتجب في الحديث من رواية عبد الله بن عمر  
 والمؤذن المحتجب كما لم تشط في دمه وان مات لم يدور  
 في قبره رواه الطبراني في الكبير ويدور بكسر الهمزة  
 المشددة اي لم يأكله الدود ماله في النهاية وظاهر  
 هذا ان الارض لا تأكل اجساد الشهداء والمؤمنين  
 المحتجبين وقد شوهد هذا في من اطلع عليه من الشهداء  
 حتى رفأ تافؤ جدوا كما دفنوا بعد هذه المدة الكثيرة  
 حتى في ارض فلسطين وغيرها **والروح ما اجر عنها المجنبي**  
 اي الذي اختاره الله تعالى واصطفاه بدليل رواية  
 القمي عن عبد الله بن مسعود قال بينا انا امشي  
 مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يتنكب علي فسمعت



فمعرفة من اليهود فقال بعضهم لبعض سئلوا عن الروح  
 وقال بعضهم لا تشكوا فيسبحكم ما فكرت في مقام الله جل  
 منهم فقال يا ابا القاسم ما الروح فقال ساعة ينظر  
 وعرفت انه يوحى اليه فتأخرت حتى صدر الوحي فقال  
 ويسئلونك عن الروح قل الروح من امر ربي واختلفوا في  
 الروح التي سألته اليهود عنه فقيل هو عيسى وقيل  
 هو جبريل وقيل هو روح الانسان فقال القرطبي وهذا  
 الاخير هو الاول لان اليهود لا تقرب ان عيسى ولد  
 بغير اب وجبريل عندهم ملك معروف فتعبدوا له الثالث  
 وهو الذي يناسب الاربهم في قوله قل الروح من امر  
 ربي اي هو امر عظيم وشأن كبير من امراضه مبهمة له  
 وتارة كالتفصيله لبعض الاثبات عجز عن ما هو داخل  
 جسمه مع القطع بوجودها واذ كان العلماء قد اختلفوا  
 في الروح على اكثر من الف قول ولم يعرفوا حقيقة  
 ما هو داخل جسمهم واقرب شيء اليهم فجزم عن ادراك  
 حقيقة الله تعالى **فمن الجواب منها ادب** مع النبي  
 صلى الله عليه وسلم لانه سر من اسرار الله تعالى قال الجنيد

الروح

الروح مما استأثر الله بعلمه ولم يطلع عليه احد من  
 خلقه فلا يجوز لعباده البحث عنه بالكثير من انه موجود  
 والله ذهب اكثر المفسرين وقال عبد الله ابن بريدة  
 ان الله لم يطلع على الروح مكانا من بها ولا نبيا من سلا  
 بدليل قوله تعالى قل الروح من امر ربي اي من علم ربي  
 الذي استأثر به دون خلقه **والعلم استأثر** اي ارفع  
 وافضل من **سائر الاعمال** التي تقرب الى الله تعالى  
 قال سفيان بن علف عملا افضل من طلب العلم وقال الشافعي  
 العلم افضل من صلاة النافلة وما جاني فضله من  
 الايات والاحاديث والاثار اكثر من ان تحصر واشهر  
 من ان تذكر وقد استدرأ في ذلك شعر  
**« وكل فضيلة فيها سنا »** وجدت العلم في هاتيك السنا  
**« فلا تعد غير العلم ذكرا »** فان العلم كنز ليس يقف  
**وهو دليل الخير** اي يرشد الى كل خير فان الدليل هو  
 المرشد يعني الى طريق الجنة ويدل على هذا قول رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يطلب فيه علما  
 سلك الله به طريقا من طرق الجنة فلهذه فائدة ينالها

البدع



طالب العلم في ابتداء سلوكه الطريق للطلب وغاية ما  
يتمني المؤمن ان تقطعت ادا به في الطاعة انما هي  
الجنة التي دعي الله عباده اليها في قوله تعالى  
وانه يدعوا الي دار السلام **والا فاصلا** اي الانعام  
يقال تفضل عليه وافضل به **فالفرض** من العلوم  
الشرعية **علم بصفات** الله تعالى علم ان نطق الاذي  
بما تعبد به من قول لا اله الا الله محمد رسول الله كما  
قال الحق الي ليس له طائل ومحصل ان لم يتحقق الا  
حاطة بما تدور هذه الشهادة عليه من الاركان  
الاربعة الركن الاول في معرفة وجود الله تعالى  
ومداره على عشرة اصول وهي العلم بوجود الله وقدمه  
وبقايه واته ليس بجسم ولا جوهر ولا عرض والله ليس  
مختصا بجهة ولا مستقرا في مكان وانه مرابي  
وانه واحد الركن الثاني معرفة صفاته وتشتمل  
على عشرة اصول وهو العلم بكونه حيا عليما قادرا  
مريدا سميعا بصيرا متكلما منزها عن حلول الحوادث  
وانه قديم الكلام والعلم والارادة والركن الثالث  
في افعاله وافعال العباد مخلوقة منه مكتسبة للعباد

الادب

نعم

مادة

مادة منه والركن الرابع السمعية كما ثبت الحشر  
وعذاب القبر والصراط وخلق الجنة والنار فمن  
جهل صفات الله تعالى الظاهرة او وصفه بغيرها فحق  
انتم ولا يعذر الجاهل لتقصيره عن السؤال فمن  
وصف الله تعالى بما وصف به نفسه فان كان ذلك  
منه عن قصد فحقيل يكره وان كان عن تاويل كان  
مبتدعا في دين الله تعالى **وعلم ما يحتاج** الممكن  
**الموجوب** لغير الله تعالى الفاعلية عليه ملائمتي  
الواجب الذي يعين عليه فعله الا به **من فرض**  
حق **دين احده** تعالى **في الروام** احراز ما لا  
يجب في العمر الامرة كالزكاة **كالظاهر** يشمل الوضوء  
والغسل والنيهم لكن لا يجب عليه تعلم كيفيةها الا  
بعد وجوبها **والصلاة** المكتوبة وكذا الصلاة النافلة  
بحرم التلبس بها على من لا يعرف كيفيةها **والصيام**  
ايضا مما يجب تعلم احوال فرضه وسننه وغير ذلك  
وكذا يجب على من ملك نصاب مال زكوي تعلم الزكاة  
قال الروياني اذا لم يكن له ساع يكفيه امر ذلك وروى  
المعوي بالله يجب عليه ما لا يعلمه الساعي والزكاة  
وان كان مما يجب عليه الزكاة وادان الحج ان كان مستطيعا

تقريب

احكام



له وعلى ذلك حمل جماعة الحديث المروي في سنن أبي حنيفة  
 وسند أبي يعلى الموصلي عن ابن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم  
 طلب العلم فريضة على كل مسلم قال الشيخ محمد الدين  
 التوري وهذا الحديث وإن لم يكن ثابتاً قطعه عنه  
 صحيح وحمله آخره من الكفاية انتهى **والبيان**  
**للمحتاج للنبايغ** يشمل علمه **وظاهر الأحكام**  
**في الصنایع** والحرف المبهمة التي يباشرها قال  
 الزركشي ادعى الشافعي الإجماع على أن المكلف لا  
 يجوز له فعل شيء يعني صناعة وغيرها حتى يعلم حكم  
 الله تعالى فيه وكذلك حكاة العزالي في المستثنى  
 قال بعض أئمة آخرين الإجماع محمول على من أقدم بكذا  
 سبب يعني كاستصحاب أن يكون أصل الأشياء  
 باحة وإذا قلنا بوجوب تعلم أحكام الطهارة والصلاة  
 والتجارات والحرف والصنایع فأيما ذلك الأحكام  
 الظاهرة الغالبة دون النادرة فالمسألة المقتضية  
 قال في شرح المذهب هذه العبارات أطلقها الإمام  
 والعزالي قال والأصح قول غيرهما أنه محرم عليه أن  
 يسبح ويشتري إلا بعد التعلم قال ومن كان ذا رغبة  
 وجب عليه تعلم عشرة النسا من ميث والقرعة عند استصحاب

يشمل الدين والسياسة  
 والطب والفقه والحكمة  
 من ذلك ما أراد فاعلم  
 طالب

ما يليه منه في

وعلم

طاهر بن عبد الله

**وعلم دا المقلوب مفسد** وهو علم أمراض القلوب  
 التي يخرجها عن حد الصحة **كالعجب** هو استعظام  
 الآدمي نفسه على غيره والركوب اليها مع نسيان  
 أصنافها للمنع **والدبر** الظاهر والباطن خلق في  
 النفس والظاهر فغالب تصدر من الجوارح **ودا**  
**الجسد** ما جوات هذه الحفصا جميعها **والجسد**  
 فحده الجسد كراهة بغيره الله على غيره **وكتب**  
 رواها عن لطيف عليه وهذه الحفصا **والجسد**  
 حال الأثرة كافر أو جاريستعين بها على محضية  
**وما سوي هذا من الأحكام** أي من علوم أحكام  
 الله تعالى فهو **فرض كفاية على جميع** **الأنام المكلفين**  
 الذين يمكن كل منهم فعله فكل واحد من هؤلاء  
 مخاطب بفعله لكن إذا فعله واحد منهم فصاعداً  
 سقط الخرج عن الباقي فإت امتنع الكل من فعله  
 ثم كل من لا عند له ممن علم ذلك واستكنه القيام  
 به أو لم يعلم وهو قريب بممكنه العلم بحيث يستحب  
 إلى التقصير ولا ياتى من لم يتمكن لعدم وجوبه  
 عليه وضابط فرض الكفاية **كل فعل منهم** **راد**  
 البخاري دعي بها منه على رايه أن الحرف والصناعات







يفيد ولكن محتمل ان يفيد وهو مع ذلك لا يتوقع مكرها او  
بالعادة انه لا يؤثر فلا يسقط وقد ذكر في الاحياء احتلافا  
في وجوبه وجعل الاظهر وجوبه كما في النظم ووجه هذا ان  
المقتضي للوجوب وهو الامر ببقاء فلا يترك الا لمعارض  
حق الضرر والياس من فائدة الامر ولا ضررها هنا ولا  
ياس في جعل بالمقتضي واما ان علم انه لا ينفع كلامه وبناله  
ضرر ان تكلم فالتنظير في الوجوب والجواز اما الوجوب فاذا  
سقط الوجوب عند ما اذا لم يخف الضرر فلا يسقط اذا خاف  
الضرر اولى وهذا اظهر واما الجواز ففي الاحياء فيما اذا علم  
انه لا ينفع كلامه ويتضرر ان تكلم لا يجب عليه الحسنة  
بحرم في بعض المواضع قال لكن يلزمه ان لا يحضر موضع  
المكسر ويعتزل في بيته حتى لا يشاهد ولا يخرجه الى الحاجة  
مهمة او واجب ولا يلزمه مفارقة البلد والجمعة الا ان  
يرجع الى الفساد وقال غيره من المتكلمين ان غلب على ظن  
المتكلم ان الذي ينكر عليه لا يترك المكسر ويوصل اليه  
الضرر الكثير لم يخرجه لانه مفسدة محققة من غير وجوب  
مصلحة **احكام شرع الله تعالى سبع تقسم** اي تقسم الى  
سبعة اقسام هذا عند بعضهم والمشهور ان جميع الاحكام  
خمس وان الصحيح والباطل من خطاب الوضع كما  
سيأتي لان خطاب الله المتعلق بافعال المكلفين اما  
ان يقتضي اجاب الفعل او يقتضي تركه او لا يقتضي شيئا

منها

منها والاول ان منع النقيض اي يقتضي الفعل وهو الترك  
ما يجاب وان لم يمنع فندب والثاني وهو الذي يقتضي ترك  
الفعل ان منع نقيض الترك وهو الفعل فمخرج وان لم يمنع  
فكراهة والثالث وهو الذي لا يقتضي وجود الفعل ولا  
تركه بل يحجب بينهما فاباحة فادت اقسام الاحكام الشرعية  
خمس لا غير **الفرض** ويصمى الواجب والمحتوم والمكسر  
ولا فرق عندنا بين الفرض والواجب شرعا وان كانا مختلفين  
في اللغة اذ الفرض في اللغة التقدير ومنه فرض القاضي النقطة  
والوجوب لغة اللزوم ومنه وجب البيع اذا لزم الله ان  
تساكدا مرجيات رحمتك ومن الدليل على ترادف الفرض والواجب  
حديث هل علي غير هذا قال لا الا ان تطوع علم يجعل بين الفرض  
والتطوع واسطة بل الخارج عن الفرض داخل في التطوع و  
فرقت الحنفية بينهما بان الفرض ما ثبت بدليل قطعي  
كالكتاب والسنة او اثرة تشو فاستهم الي رعاية المعنى  
اللغوي لان ذكره الذي يعلم من حاله ان الله قد ربه  
عليه او الواجب ما ثبت بدليل ظني لانه ساقط علينا  
ولا نسبه بالفرض لا نالنا نعم **الله قد ربه علينا** كالنون  
وزكاة الفطر والاصحبة وقد نقض عليهم فانهم جعلوا  
الفقعة في الصلاة فرضا ومسح ريع الرأس فرضا لم يثبت  
بقطع قال القاضي وجعلوا الوضوء من العصد فرضا مع انه  
لم يثبت بقطعي وكذلك الصلاة علي من بلغ في الوقت بعد



ما ادى الصلاة قال القاضي ويجوز ان يكون في بعض الواجب  
 او حجب من بعض كالسني بعضها اكثر من بعض خلافا للعتز  
 لما كان اللوم على تركه اكثر كان اوجب كالايمان بالله  
 او حجب من الوضوء **والمندوب** والمستحب والتطوع والسنة  
 مترادفة عند الجمهور وقال القاضي حسين والبغوي ما عدا  
 الفرائض الثلاثة اقسام سنة وهي ما واظب عليه النبي  
 صلى الله عليه وسلم وسقط ما هو ما فعله مرة او مرتين  
 والحق بعضهم به ما امر به ولم ينقل انه فعله فتطوعوا  
 القاضي ابو الطيب في المصالح بان النبي صلى الله عليه وسلم  
 حج في عمره مرة واحدة وافعله فيها سنة وان لم يتكرر والى  
 يستقيم من الصلاة والخطبة لم تفعل الامرة وذلك سنة  
 قال ابن العربي فرق اصحابنا بان السنة ما صلاه النبي  
 صلى الله عليه وسلم في جماعة وداوم عليه ولهذا لم  
 يجعل ما كركعتي الفجر سنة والفضيلة ما دخل في الصلاة  
 وليس من اصل نفسها كالقنوت وسجدة التلاوة قال وهذا  
 خلاف لفظي لا يظهر الا في الثواب **والحرم** الحرام لغة المنع  
 قال الله تعالى وحرمناه عليه المراضع اي منعناه منهن اذ لم  
 يكن حينئذ مكلفا **والرابع المكروه** وهو لغة ضد المباح  
 ويطلق في حق الله بمعنى الارادة لقوله تعالى ولكن كرم  
 الله انبعاثهم فثبطهم اي اراد التثبط منهم لانبعاث

وقد

وقد يكون الكراهة شرعية لتعلق الثواب على تركها وقد  
 وقد تكون ارشادية اي مصلحة دينية ومنه كراهة  
 النبي صلى الله عليه وسلم التي لصهيح هو ارمذ **المباح** وهو  
**ما لا ينج** من غله ومن اسمائه الحلال **والماض** والجائز ومن  
 صيغة رفع الجرح لقوله صلى الله عليه وسلم للسائل افعل  
 ولا حرج ومن صيغة في القرائن نفي الجناح **والسادس الباطل**  
 والسابع **اختم بالصحيح** والصحة والبطالة من انواع  
 خطاب الوضع لانها حكم من الشارع على العبادات  
 والمعتقد بالصحة والفساد فينبني عليها احكام شرعية  
 وتارة بعض المتأخرين في كون ذلك حكما شرعيا وبه جزم  
 ابن الحاجب واسار اليه ابن السمعاني في تعليقه على  
 المنقوب **فالقرآن ما كان في فعله الثواب** قال القاضي  
 ليس كل واجب يثاب على فعله كنفقة الزوجات والا  
 قارب ورد المقتضى والود اربع فكلها واجبة واذن فعلها  
 الانسان عافلا عن امتثال امر الله تعالى فيها وعنتها  
 واجبة تجزية ولا ثواب فيها والتحقيق ان الواجب  
 هو المأمور به جزم ما وشرط قرب الثواب عليه بنية  
 التقرب الى الله تعالى لانه ينقسم الى قسمين **الاول**  
**العقاب** كذا حده القدماء واعتزاض عليه يجوز العفو  
 واعتذر عنه بان الخلف في الوعيد كرم وقبه ما تقدم



قال العبد لاري في شرح المستصفي ليس في الشريعة تقعد  
بالعقاب مطلق بل يقيد لا بشرط ان يتوب المكلف  
ولا يعني عنه **والفرض منه مفروض على الكفاية** حصول  
الكفاية فيه بفعل البعض واستشكل الجمع بين  
الاصوليين ان فرض الكفاية يسقط بفعل البعض  
وقول الفقهاء الصلي على الجنازة طائفة ثانية وقعت  
صلواتهم فرضا ايضا واذا سقط الفرض بالاولي كيف  
يقع صلاة الثانية فرضا واجاب النووي في  
الجنازة من شر المذهب فقال عبارة المحققين  
اسقط الحرج عن الباقي اي لا حرج عليهم في ترك هذا  
الفعل فلو فعله وقع فرضا كما لو فعله مع الاولين  
دفعه واحدة وقد اجبت عنه بان فرض الكفاية  
على قسمين احدهما يحصل تمام المقصود منه ولا يقبل  
الزيادة فهذا هو الذي يسقط بفعل البعض والثاني  
تجدد مصلحته بتكرار الفاعلين له كما لا شغل  
بالعلم وحفظ القرات وصلاة الجنازة لان مقصودها  
الشفاعة فهذه الامثلة ونحوها كل احد مخاطب  
به فاذا وقع يقع فرضا سواء تقدمه غيره او لم  
يتقدمه **كره تسليم** المسلم الواحد **على الجماعة** فيكفي  
في جوابه رد واحد من الجماعة قال ابن دقيق

العبد

العبد المشهور في رد السلام انه فرض كفاية وعن  
ابي يوسف لا بد ان يرد الجماعة كلهم قال وظاهر الآية  
تغطيه وقوله تعالى فحيوا باحسن منها اوردوهما كذلك  
لفظ الحديث انتهى والظاهر ان المراد بالحديث افتنا  
السلام فان السلام يعم الابتداء والجواب والمراد بال  
فتنا كثرة السلام وشهرته بكثرة تعاطي الناس له  
من قول عمر بن عبد العزيز ولتفش العلم فان المراد به  
نشره بين الناس لكن ليس الحديث على ظاهره باعتبار  
الرايين لما روي ابو داود في سننه قال يا الحسن  
بن علي يا عبد الملك ابن ابراهيم الحري يا سعيد ابن خالد  
الحراعي قال حدثني عبد الله ابن المفضل يا عبد الله  
ابن ابي رافع عن علي ابن ابي طالب قال ابو داود وعنه  
الحسين بن علي قال يحيى عن الجماعة اذا مروا ان يسلم  
احدهم ويخبري عن المجلس ان يرد احدهم قال الماوردي  
اذا دخل الانسان على جمع لا يتنشر فيهم السلام الواحد  
كالجامع والمجلس الحفل فسنه اذا دخل ان يبدي  
في اول دخوله اذا شاهد القوم ويكون موديا سنه  
السلام في حق جميع من سمعه ويدخل في فرض كفاية  
الرد جميع من سمعه فان اراد المجلس فيهم سقط



السلام فيمن لم يسمعه من الباقيين وان اراد ان يجلس  
فيمن بعدهم ممن لم يسمع سلامه المتقدم ففقدت  
لاصحابنا احدى اثنى سنة المسلم عليهم قد حصلت بالسلام  
علي او ايدهم لانهم جمع واحد فلو اعاد السلام عليهم  
كان اذبا وعلى هذا الورد عليه واحد من اهل المسجد  
يسقط فرض الكفاية عن جميعهم والوجه الثاني ان  
سنة السلام باقية لمن لم يبلغهم سلامه المتقدم  
اذا اراد الجلوس فيمنهم وعلى هذا فلا يسقط فرض  
ورد السلام المتقدم على الاوائل والاواخر انتهى  
ولم يخرج هو ولا النووي بعد نقله عنه وبنيته ان  
يكرت الثاني ارجح لان السلام ورد من شعاع  
الاسلام الظاهرة فالاذان فلا يحصل الا بالسلام  
علي الاوائل والاواخر كما قالوا في الاذان لا يه من  
اظهاره في المدينة او القرية بحيث يعلم جميع  
اهلها لو اصغوا ففي القرية يكفي الاذان الواحد  
وفي المدينة لا بد منه في مواضع بحيث يظهر  
الشعار ويدل على برجيته حديث ائمة السلام  
وهو انتشاره كما تقدم فائدة قال الرزكشي كما يتصور

لنا

لنا التحيين في الواجب العيني كما في حصال الكفارة فكذا  
في الواجب على الكفاية قال ولم ار من ذكره وقد ظفرت  
له بمثال وهو قوله تعالى واذا حييتم بتحية فحيوا  
باحسن منها اوردوها **والسنة ما فيه الا لمن قد فعله**  
وحصول الاجر عليه تفضلا من الله تعالى وكرما  
كما تقدم ويتضاعف هذا الثواب لكن لا ينتهي  
الي ثواب الفرض لكن قال الشيخ عن الدين في الا  
مال قال البيهقي لا يعدل شيء من السنن واجبا  
ابدا قال وهو مشكل لان الثواب والعذاب مرتبان  
على حسب المصالح والمفاسد ولا يمكننا ان نقول ثمن  
درهم من الزكاة تربوا مصلحة الف درهم تطوعا وان  
قيام الدهر لا يعدل ركعتي الفجر هذا خلاف القواعد  
النتهي وهذا مشكل عليه بما قاله من لطمع لمزية القيام  
بفرض الكفاية على فرض العيني لتوافر المصلحة العامة  
من فرض الكفاية على العيني وقد يقال ان محله مراد  
هذا تفضيل الجنب على الجنب وقد ذكر الفقهاء ترجيح النقل  
على الفرض لامن حجة فلوثة نقل بل لمزية مصلحة قامت  
به وذلك في صورته ان ابراهيم افضل من انظار



بمحصول العرض وزيادة ومنها ما قاله في الاذكار ان  
ابتداء السلام افضل من الرد لقوله صلى الله عليه وسلم  
في الحديث الصحيح وخبرهما الذي يبدأ بالسلام ومنها  
ان سنة الاذات والجماعة فرض كفاية كما صححه النووي  
فيها وكلام الرازي في الشرح يشعر بان الاكثرين  
على الفرصة وفي تعليق القاضى حسنى والتممة عن  
الخطابي ان الشافعي قوله ان صلاة الجماعة فرض عين  
مع ان النووي ربح الاذات على الامامة وهي جماعة  
ونقله عن الاكثرين وعن نص الشافعي ومنها ما صححه  
ايضا من تفصيل غسل الجمعة على الغسل من غسل الطهارة  
مع وجوبه في القديم **ولم يعاقب امرائه** اي تركه  
راد صاحب التلخيص في هذا الحد من حيث عصيانه لا من  
تركه المندوب قال وقوله بعضهم المندوب ما لا  
يمدح فاعله ولا يذم تاركه باطل لصدقه على فعل الله  
سبحانه ولا يسي فعل الله تعالى سنة ولا مندوب  
ولا مباح ولا مستحب **ومنه سنون على الكفاية** كما  
في فرض الكفاية وسنة الكفاية ان يقع الامتناع  
بامر الاستحباب بفعل البعض ولا يتقطع دلاله البعض  
عن الاستحباب فيما زاد على ذلك ولا يبقى مستحبا بل دخلا  
في غير المباح او غيره بخلاف سنة العين فانها بفعل

البعض

